Scan: http://www.new.dli.ernet.in/
PDF: http://www.KetabFarsi.com

اذا سألك عبادی عنّی فانّی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان

ایها الاخلاء الروحیة والنفیة العقلیة ان هذا هو العلق النفیس والمقل الرئیس والمطلب الذی تنتضی له واحذات العیس والعقد الذی یزین به اجیاد اهل التقدیس والشرح الکاشف عن استار روائع الاسرار والتفسیر السافر عن وجوه بدائع الافکار والبیان المتین والبدر الطالع من الافق المبین - والکلام المفسر للحکمة الیمانیة والبیان المحقق للفلسفة الایمانیة والتعلیق الرشیق علی الدعاء المکتوب علی سرادق الزلفی والمرفوع الی حجب القبول المسمی

بمعراج القبول
شرح دعاء المشلول

لمجدد العلوم الروحانیة ومحدد الحکم الیونانیة العلم المفرد والعلامة المسدد الفیلسوف الماهر والحکیم الباهر المنار الظاهر والنبراس الزاهر رابع الرؤساء الحکمیة فی المائة الرابعة من الالف الثانی المصقع المقتبس من قبسات النور الصمدانی الذی من جذوات ایماضاته یهتدی الی معالم الاتقان ومقابیس اشاراته ینتهی الی مناهج العرفان مولانا المحقق السید مرتضی النونهروی - وقد طبع الان بامرذی الشرف فیهم ورحب فیه کرم الامیر الاعظم والباذل الافخم الشهیر براجه ابوجعفر خان بهادر وقع عن بوائق الحدثان -

فی المطبعة الواقعة بکانفور لرحمة الله العظیم المعروف بر عد

ایضاً از ممتاز الافاضل دام ظله

صفحہ	فہرس اجمالی مضامین معراج العقول فی شرح المشمول
۱۲	قولہ علیہ السّلام اللّٰھم
۱۷	قولہ سلام اللہ علیہ یا اسمع السامعین وتحقیق سمعہ تعم وبصرہ
۱۹	فیہ نقد عادالاسلام
۲۶	یا حیّ
۲۹	یا قیوم
۳۳	یا حکیم
۳۶	یا خالق النور والظلم
۴۱	یا من لا یعلم ما ہو ولا کیف ہو ولا این ہو ولا حیث ہو الا ہو
۴۶	یا واحد یا احد
۴۷	فیہ نقد عما والاسلام فی برہان التوحید المسمیٰ بالعرشی
۶۰	تحقیق معانی وحدۃ الوجود وابطال مسلک الصوفیۃ الوجودیۃ ونقض مذہب ذوق المتالہین
۸۲	یا مرتاح
۸۴	یا حیّ یا قیوم
۸۵	یا صاحب کل غریب

۸۶	یا ذا الملک والملکوت
۸۹	ما نفدت کلمات اللہ وتحقیق کلام اللہ وکلماتہ
۹۱	یا من بیدہ کل مفتاح
۹۳	یا ہو
۹۷	قدح روایتہ مجلسیّتہ فی الاسم الاعظم
۹۸	یا حفیظ
۱۰۱	یا مصوّر وبیان القوۃ المصوّرۃ ومسلک العلامۃ الغزالی والحکیم الطوسی
۱۰۲	نقد عماد الاسلام
۱۱۲	یا اوّل یا آخر
۱۲۰	یا قدوس
۱۲۲	یا من لا یدرکہ بصر
۱۲۴	نقد التفسیر الکبیر فی مسئلہ رؤیۃ الباری
۱۴۸	قدح شارح الفصوص الفارابیہ فی ہذہ المسئلۃ
۱۶۱	تزییف کلام الفاضل الہادی السبزواری فی ہذہ المسئلۃ
۱۷۷	التعریض علی عماد الاسلام فی ہذہ المسئلۃ
۱۷۷	باقریب وتحقیق اقسام القرب

١٧٩	يا غالب
١٨٤	حكاية بايزيد البسطامي من المثنوي المعنوي وبرآنه من اللطف
١٨٥	يا رزق الطفل الصغير فيه دقائق حكمة طبيعية وطبية
١٩١	نغمة روحانية فيه دقائق حكمة الهية
١٩٤	عقدة وحل فيه دقائق الفلسفة الالهية
٢٠٢	عقدة وثيقة وشبهة قوية للنصاري وحلها
٢٠٦	يا رزق تحقيقات كلامية في مسئلة الرزق
٢١٣	المرصد الثاني في ان الحرام رزق ام لا
٢١٤	فيه نقد عماد الاسلام في مسئلة الرزق
٢١٦	فيه نقد عماد الاسلام في هذه المسئلة
٢٢٠	مسئلة فقهية وحل عقدة كلامية
٢٢٢	المرصد الثالث هل رزق العباد ينقص ام لا
٢٢٣	ايما سياسي في هذه المسئلة
٢٢٤	المرصد الرابع للرزق اطلاقات ثلثة
٢٣٨	المرصد الخامس فيه مسئلتان المسئلة الاولى الفرق بين الرب والرزق
٢٣٩	المسئلة الثانية تحقيق كونه تعوجوا
٢٤١	يا مجيب الدعوات تحقيقات حكمية في الدعاء

۲۷۲	لحاقہ قرآنیہ فی تحقیق بعض الآیات القرآنیۃ المتعلقہ بالدعاء
۲۷۸	استغفار غزالیؒ
۲۸۱	الباب الثانی رسالۃ الاستعارۃ فی الاستخارہ
۳۱۴	کشف ریب غزالیؒ
۳۳۰	تزئیف کلام مولانا السید دلدار علیؒ غفرانماب فی الشہاب الثاقب فی الکشف
۳۸۵	یا طالب
۳۸۹	اللمعۃ الاولی فی تقریر مذہب الحکماء بان افعال الواجب غیر معللۃ بالاغراض
۳۹۰	اللمعۃ الثانیۃ فی تقریر مذہب المعتزلۃ والبطالہ
۳۹۳	نقد کلام عماد الاسلام
۳۹۱	یا علیم تحقیق مسئلہ علم الواجب بذاتہ وبالممکنات
۵۰۰	تنقید عماد الاسلام فی ہذہ المسئلۃ
۵۱۲	الفصل الثالث فی اثبات علمہ تعالیٰ بغیرہ
۵۱۸	الفصل الرابع فی ابطال مسلک الصور فی علمہ تعالیٰ المرصد الاول فی تقریر
۵۲۲	فی کشف ما فی کلام عماد الاسلام وبعض ما یرد علی الاستاذ العلام فی ہذا المقام
۵۴۹	ایضاح بعض المسامحات من الاستاذ العلامۃ

۵۵۳	تنقید عماد الاسلام
۵۶۱	تبصرة
۵۶۹	الفصل الخامس فی تقریر مسلک الاشراق وما یتعلق به
۵۷۳	تنقید عماد الاسلام
۵۷۴	نقد کلام الفاضل السبزواری ملا هادی ره
۵۷۸	تنقید کلام صدر المتالهین
۵۸۳	الفصل السادس فی تحقیق العلم الاجمالی الواجبی
۵۸۸	المنهج الاول انکر العلم الاجمالی شیخ الاشراق
۵۹۳	التعریض علی استاذه ره
۵۹۳	المنهج الثانی فی تحقیق العلم الاجمالی
۶۰۷	تنقید کلام استاذه ره
۶۱۳	الفصل السابع فی طریق الصوفیة والمعتزلة
۶۱۷	الرد علی صدر المتالهین فی تاویل طریق الصوفیة
۶۱۸	الرد علی الفاضل ملا هادی السبزواری ره
۶۱۹	تنقید کلام استاذه ره
۶۲۳	الفصل الثامن فی تحقیق مسلک صدر المتالهین ره فی بسیط الحقیقة کل الاشیاء والرد البالغ علی عماد الاسلام

٦٤٥	المرصد الاول فی تحقیق مسألة بسیط الحقیقة کل الاشیاء
٦٥٥	المرصد الثانی
٦٦٣	تنقید کلام استاذه ره
٦٦٥	المرصد الثالث فی وجوه الفرق بین مسلک الصدر ره والصوفیة الوجودیة
٦٦٨	الرد علی صاحب عماد الاسلام فی کتابه الشهاب الثاقب
٦٨٤	تذییل ینبذ من طوائف التکفیرات فی الاسلام
٦٩٠	شروع الرد علی عماد الاسلام
٦٩٦	الفصل التاسع فی تحقیق علمه تعالی بالجزئیات المادیة المتغیرة
٦٩٧	جواب المصنف عن اعتراضات الحکیم اللاهجی علی کلام الحکیم الطوسی ره
٧٠٠	اوهام ضعیفة وتنبیهات قویة
٧٠٧	التنقید علی استاذه ره
٧١٤	التنبیه الثالث قد وقع فی عماد الاسلام اوهام عدیدة فی هذه المسألة
٧١٧	الفصل العاشر فی مراتب العلم التفصیلی الواجبی
٧٢١	قوله علیه السلام یا مقدر کل قدر وشروع الرد علی الامام الغزالی ره

۷۲۸	المطلع الثانی التنقید علی الغزالی رح
۷۳۰	المطلع الثالث رجوع بعض فاضل الاشاعرة الی مسلک الامامیة فی ہذہ المسألة
۷۴۷	المطلع الرابع فی کشف تشویشات وقعت لبعض افاضل الامامیة فی ہذہ المسألة والرد علی الفاضل السبزواری فی شرح دعاء الجوشن
۷۶۲	التنقید علی کلام صدر المتالہین رہ فی مسألة الارادة الانسانیة
۷۷۱	تحقیق کمیلی حل فقرة من دعاء کمیل
۷۷۷	قولہ علیہ السلام یا جابر العظم الکسیر

خطبۂ معراج العقول

شرح دعاء المشلول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ المشرق بنور الباہر علی سواہر الماہیات واللامع بقدرتہ القاہرۃ علی صفائح الانیات جواہر الانوار العالیات شعشعہ من اشعۃ تجلیاتہ النیرات وشوارق الانوار الاسفہبدیۃ ضور من لمعاتہ الساطعات ومشارق شرائف الاجرام العلویات السائرات الدائرات مکامن اقدارہ النازلات حجبل مغارب طبائع المکونات مہاوی النفوس المجردات ومطالع الشموس البازغات من البحار الصاعدات والارواح العارجات من منازل ظلمات المتراکمات الی بقاع الانوار الزاکیات الشاہقات ما من کینونۃ الاوہی مرأۃ بجلالہ وما من عینونۃ الاوہی مجلاۃ بجمالہ بہر عیون البصائر غائۃ ظہورہ فی شیونہ وقہر اعیان الابصار لانہایۃ بطونہ استغنی عن الحجۃ والبرہان بل ہو البرہان اللم علی کل متقرر تخطا بوجودہ فی عوالم الامکان لاسمار لاستموالی سموجنابہ الرسوم لاترسم علوقبابہ فطرلسن

العقول مقرة بوحدانيته وجبل نواطق السرائر شاهدة على شواهد فردانيته ياعلة العلل ويا قديما
لم يزل صل على محمد الذى هو التعين الاول والجوهر الاجل والفيض الاكمل الاشمل مفتتح
فواتح الغيب والشهادة ومفتاح مفاتيح الشرف والسعادة الحد الاوسط لاستنزال رقائق
الحقائق من سماء الجمع الى صقع التفصيل والآية الكبرى من كتاب التكوين وصحيفة التنزيل
مبدأ مبادى النبوة فى اللاهوت المنادى بناقور التوحيد فى صوامع الملكوت وغاية
غايات الرسالة فى معالم الناسوت بل هو الذى تشرفت النبوة بوجوده وتمجدت الرسالة
بشهوده وعلى عليه الاعلى الاسنى مثل المثل الاعلى والاسم الاعظم من اسماء الله الحسنى المتطبع
بالاسرار النبوة المتبع للاحكام الآلهية القرآن الناطق والحق الصادق سلطان اقاليم
طبائع الامكان ومطاع انوار انساخ نشارات الاكوان قيم الشريعة الغراء وقوام الطريقة
البيضاء ومقوم الحقيقة الضوراء الرب الانسانى والانسان العالم الامكانى وعلى آله وعترته النقباء

لله قوله الرب الانسانى اشارة الى ماحققه الشيخ الرئيس فى الهيات الشفاء ان رؤس الفضائل عفة
وحكمة وشجاعة ومجموعها العدالة وهى خارجة عن الفضيلة النظرية ومن اجتمعت له معها الحكمة النظرية فقد
سعد ومن فاز مع ذلك بالخواص النبوية كاد ان يصير ربا انسانيا وكاد ان يكمل عبادته بعبادة الله وهو سلطان
العالم الارضى وخليفة الله الحق ولا ريب ان الولاية المطلقة المحققة فى الحقيقة العلوية باطن النبوة الختمية
وهو من اخص خواصها فافهم ١٢ منه لله قوله وعلى آله انما اعيد الجار ههنا تنبيها على كونه واقعا فى دعاء
الصحيفة الكاملة فانكار الحلبى ورد الفصل العلى فى مقام الصلوة عليهم فى شرح الاربعين ليس بشئ وهو فصيح
على قاعدة العربية الخ والحديث المتداول فى حواشى شرح التجريد الجديد المنسوب الى الشيعة عن النبى صلى الله
عليه وآله من فصل بينى وبين آلى العلى لم تنل شفاعتى لا اثر منه فى كتب الامامية فلا يصح نسبته اليهم اصلا ويؤيده
ماحققه سيد الحكماء المحققين من الاولين والآخرين سند الفقهاء والمحدثين ميرباقر داماد قدس سره فى تعليقاته

اوتادا والارض و اقطاب[1] السمار شموس الولایۃ ونجوم الہدایۃ مظاہر اللطائف السریۃ واسرار
اللہ المودعۃ فی الہیاکل البشریۃ وبعد فیقول الفقیر الواقف علی باب فنار الفنا الملتہم بالوجود

(بقیہ نوٹ صفحہ ماقبل) علی الصحیحۃ الکاملۃ بقولہ استقاطا اعادۃ الجار مع العطف علی الضمیر المجرور بعید عن حریم اللمحۃ لاعن ساحۃ الطبۃ للتنبیہ علی شدۃ ارتباطہم واتصالہم بہ وکمال توہمہم وقربہم منہ بحیث لایصح ان یتخلل ہناک فاصل اصلا کما فی التنزیل الحکیم من قولہ سبحانہ تساءلون بہ والارحام علی البجر فی قراءۃ حمزۃ وفی قولہ الشاعر علی ما نقلہ فی الکشاف فاذہب فما بک والایام من عجب اما الروایۃ فی والک فجاید ورد علی الانس فقد سمعنا ہا ذاکرہ من الشیوخ ولم یبلغنا بہا اسنادا معتبرا فی شیء من اصول اصحابنا ومصنفاتہم وفی حواشی جنۃ الامان للشیخ الکفعمی نقلا عن شیخنا ابو الفتح الکراجکی فی الجزء الثانی فی کتابہ کنز الفوائد انی رأیت جماعۃ ینکرون علی من فرق بین اسم النبی وآلہ علیہ السلام بالعلی ویزعمون انہم یأثرون فی النہی عن ذلک فلم اسمع خبرا یجب التعویل علیہ فی ہذا المعنی والصحیح عندی فی ذلک ہو ما دلت علیہ العربیۃ من ان الاسم المضمر اذا کان مجرورا لم یحسن ان یعطف علیہ الا باعادۃ الجار تقول مررت بک وبزید ونزلت علیک وعلی عمرو لان ترک ذلک لیس بحسن فالصواب ان یقال صلی اللہ علیہ وعلی آلہ لا صلی اللہ علیہ وآلہ الا علی تقدیر ان یکون آل منصوبا بالعطف علی موضع الہاء من علیہ لان موضعہا نصب لوقوع الفعل والانتہاء مجرورۃ بعلی فتلیس من طور الصحۃ بوجہ فان الکوفیین یسوغون الترک فی حالتی الضرورۃ والسعۃ من غیر تحمل اصلا واما البصریون فانہم یخصون التسویغ بحالۃ الضرورۃ مراعاۃ لحق البلاغۃ وتنبیہا علی ما فی المقام من الفوائد کما تلوناہ علیک وایضا کلام الفریقین فی المحذوف لا فی المنوی المسقط من اللفظ لا عن النیۃ فلا تکن من الغافلین انتہی فالعجب من استاذ الاستاذ[2] کیف جری علی ہذا المشہور فی بعض حواشیہ من اسناد تلک الروایۃ الیہم وقد تحقق انہ لا اصل لہا فی اصولہم فافہم ۱۲

[1] اقطاب السمار اشار بہا الی ما افادہ بعض العرفاء من ان الافلاک تدور علی انفاس بنی آدم فان المراد بآدم الاول وہو الذات النوری العلوی وبنوہ تراجمۃ الوحی وورثۃ النبوۃ فانہ لولا انفاسہم وتفوسہم لتبدد نظام السموات فضلا عن الارضین وقد برہنا علیہ فی بعض رسائلنا بالاصول الحکمیۃ والقواعد الفلسفیۃ

[2] الاستاذ مولانا محمد عبد الحی الکھنوی ۱۲ — من السید محمد علی الخ الہم وتلمیذہ

العینی مرتضی الوارثی بن السید الاجل ذی الجاہ الرفیع والمجد الرقیع حائز السعادتین الدنیا
والدین السید زین العابدین خان بہادر بن السید مہر علی بن السید الفاضل الورع العابد الرئیس
الاواہ السید عصمۃ اللہ الحسینی المسعودی الترمذی قدس اللہ ارواحہم واحل فی خطائر القدس
اشباحہم ان ہذا شرح مشیدو شرح سدید علی الدعاء المتعارف المعروف بالمشلول سمیتہ
بمعراج العقول فی شرح دعاء المشلول کان الشروع فی المجلد الثانی منہ فی احوال حر عنی
الدہر فہا تعب الآخران واضرمت النیران فی الجنان الوجود فیہا اشر من العدم والیحوۃ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) ویدل علیہا ورد فی دعاء العدیلۃ وببقائہ بقیت الدنیا وبمیتہ یرزق الوری
بوجودہ ثبتت الارض والسماء لانحض کونہم غایۃ الکائنات کما فہمہ الفقہ القشریۃ ۱۲ منہ

ے۱ قولہ الوارثی اشارۃ الی ان المصنف یرتفع نسبہ من جہۃ امہ العابدۃ المقدسۃ الطیبۃ الطاہرۃ
الی سید الواصلین واکمل العاشقین حجۃ الموحدین مولانا السید محمد وارث رسول نما المعروف مزارہ فی
بنارس ومشائخ پھلواری الی الآن منسلکون فی سلسلۃ ارادتہ طبقا عن طبق لانہا بنت العلامۃ
الادیب المحقق مولانا السید نجف علی الحسینی اعلی اللہ منازلہم فی جنانہ وجعلہم برضوانہ ونسبہ یعلو الی
بنت مولانا المذکور وارث العلوم الحقیقیۃ السریۃ العلویۃ لان ابنہ مولانا السید محمد ولی رضی اللہ عنہ
کان ولیا مجذوبا فطریا وله من المقامات العلیۃ مالا یستقل بوصفہ القلم فلم یکن لہ عقب وتفصیل تلک
الانساب الشریفۃ فی الرسالۃ العربیۃ لجدنا العلامۃ مولانا السید نجف علی المسطورۃ وتمام التفصیل فی الانساب
فی الکتاب الکبیر لبعض السادۃ البررۃ من المعاصرین بالجلادلک آبائی فحبذا مثلہم اذا جمعتنا
یا جریر المجامع ولکن لمشرب المختار ہو ما قالہ الجامی السامی ؎

بندۂ عشق شدی ترک نسب کن جامی کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزی نیست ۱۲ منہ

ے۲ قولہ اشر من العدم یعنی المشہور بین الفلاسفۃ ان الوجود خیر والعدم شر وہہنا قد انعکس الامر
بہذہ الداہیۃ الدہیاء فہی غایۃ فی الاضطراب والانقلاب فافہم ۱۲ منہ

امرمن طعم العلقم القوی الجسمانیہ مع صحتہا علی الظاہر ما دلمشاعر العقلانیہ مع سلامتہا
جماد لقد دارت علی رحی الادوار فلم یبق لی دارا ولا دیارا ولا دیّارا فلا املک سکونا ولا
رکونا ولا قرارا ریاض الانس قد احترقت ارض المسرۃ قد تزلزلت وعقد ضلوع
النشاط تفضفضت[1] قد ظلمت الدنیا فی عینی وسلت علی السیف الرینی فلا یخطر ببالی
امنیۃ الامنیۃ ولا طاف بہ طائف الا وقد نغص علیّ عیش الدنیا الدنیہ بم التعلل لاہل
ولا وطن ولا ندیم ولا کاس ولا سکن ؎

کاروانم ہمہ بگذشت بمیدان شہود ہمچو نقش کف پا نام ونشانم باقیست
طمع فاتحہ از غیر ندارم نیرنگ عشق من در پس من فاتحہ خوانم باقیست

فان جزعنا علی تلک الرزیۃ الفادحۃ فہی اولی بالجزع وان صبرنا فلنعم الصابرون
انا للہ وانا الیہ راجعون + ہذا معاقد وہمتی مبرجات الآلام من ہموم الخصاصۃ
والاقتار واحتوشتنی لاعجات الافکار من ظلمات دواہی النکبۃ والادبار ؎

جہاں بگشتم و در دایرہ ہیچ شہر ندیدم کہ فروشند بخت در بازار
کفن بیاورد تابوت و جامہ نیلی کن کہ روزگار طبیب است و عافیت بیمار

---

[1] قولہ تفضفضت وفض الشیء یفضہ وعقد الضلوع جمع عقدۃ ما تماسکت علیہ الضلوع لسلسلۃ الفقار ۱۲ الحکیم
سید احمد حسین تلمیذہ لہ ۱۲ ویحق لکل ذی عقل ان یقتدی بامام العقلاء وقبلۃ الحکماء علی علیہ السلام حیث
قال بقولہ ؎

اری علل الدنیا علی کثیرۃ وصاحبہا حتی الممات علیل
لکل اجتماع من خلیلین فرقۃ وکل الذی دون الفراق قلیل
وان افتقادی فاطما دون احمد دلیل علی ان لا یدوم خلیل ۱۲ منہ

فلذلک کادت تلک الجواہر والاعلاق الموضوعۃ فی مخازن الاوراق ان تفتک علیہا
ید الحدثان وینسج علیہا عناکب النسیان وتطمس اثرہا من العیان لولا اقام بنشرہا و
نشرہا وطبعہا علی مر الدہور وکر الازمان الامیر الکبیر والرئیس النحریر مالک ازمۃ
التقریر والتحریر ملک ممالک النظم والسیاسۃ والناہض باعباء الریاسۃ رواج
نقود العلوم والکیاسۃ فی اسواق النظر والدراسۃ جناب اخی سید ابو جعفر
ادام اللہ تعالیٰ اقبالہ وانار فی افلاک العز والاقبال ذکاءہ فلہ حق الشکر والثناء علی
لسان العلم الالہی واستیجاب فضل الجزاء اللامتناہی من خلاق الجود والرحمۃ التامۃ
کما ہی۔

ثم انی ما نویت بالنقض والابرام علی الفاضل[1] البارع العلامۃ قدوۃ الاکابر
الاعلام صاحب عماد الاسلام ان اغمز فیہ بلائمۃ یزری بشانہ الجلیل او احط من قدرہ
السامی النبیل بل اعترف بطول باعہ وعلو کعبہ فی العلوم الحکمیۃ والفنون الفلسفیۃ
کما ہو الاظہر من البدر علی مدار الارتقاء او الشمس فی کبد السماء من حاشیۃ علی
شرح الہدایۃ الصدریۃ بل سمعت من الاستاذ[2] العلامۃ فی زمان التحصیل انہ کان بفضلہ
اذا طالع تلک الحاشیۃ علی الفاضل المتقن ملا حسن من ضاہاہ من معاصریہ ولکن مع
ذلک مما لا ستریب فیہ انہ لما استعلی علیہ الفقہ وملکت علیہ الملکۃ الکلامیۃ واستحلی

---

[1] البحر القمقام مقتدی الانام جناب مولانا السید دلدار علی بن السید معین طاب ثراہ ۱۲ منہ

[2] مولانا محمد عبد الحی لکھنوی علی اللہ مقامہ صاحب التصانیف المشہورۃ فی المعقول والمنقول ۱۲ منہ

فیہ ذوق الاجتہاد والرایۃ الامامیۃ التمامیۃ بعد عن عرصات العلوم الدقیقۃ
الحکمیۃ وہجرہا لما استقبحہا فتراجع من ملکات العلوم النظریۃ الکلیۃ العرشیۃ العقلیۃ
واخلد الی الفنون الجزئیۃ النقلیۃ العملیۃ فاکثر فی مباحثاتہ مع الحکماء فی کتابہ
ہذا من القضایا الوہمیۃ والجادلات العامیۃ بما یشہد انہ لیس من تصانیفہ المنیفۃ
اذا قابلناہ بتلک الحاشیۃ الشریفۃ ولم یقنع بذلک حتی تقلد المحدث الاکبر مولانا
الملا باقر المجلسی رحمہ اللہ وہو افضل منہ فی تکفیر الفلاسفۃ والحکماء الصوفیۃ والعرفاء
علی الاطلاق وقد وافقہما الدنیا بالبخت والاتفاق فتحکما علی برنخ السلطنۃ
وتمثال الوزارۃ فتمادیا فی التکفیر والتضلیل الی ان کفر اصنادید الحکماء ورؤس العرفاء
من اہل ملتہما ایضا فضد بذلک عقائد جماعۃ من ضعفاء العقول ونفر بذلک جم غفیر
من اولاد المومنین عن فنون المعقول الی ان قصروا علی ممارسۃ مسائل عدیدۃ من
الطہارۃ والنجاسۃ وشی من احکام الصلوۃ والزکوۃ وارد فابہ غلوہما فی تکفیر الصوفیۃ
وتفسیقہم علی الاطلاق واشہرہم من اذل الفساق فی الآفاق فاصبحت الشیعۃ
جماہیرہم فی الدورۃ المتاخرۃ من الدولۃ الصفویۃ الی الآن صفر الید من علوم البرہان
وذوق العرفان جمیعا الا ما شاء اللہ فصارت اسوء حالا من الاشاعرۃ لانہم وان
سلکوا فی بطون الظلمۃ بعد اوۃ الفلسفۃ والحکمۃ قدیما وحدیثا ولکن طائفۃ کبیرۃ منہم قد
حافظوا علی فنون التصوف وبالغوا فی تعظیمہ علما وعملا فبرزت منہم ولو علی سبیل الندرۃ
رہط متضلعون فی ہذا الفن الشریف ومتطلعون علی ہذا المشہد اللطیف بخلاف الشیعۃ

فان وجود هذه الافراد الافراد فيهم اقل واندر لان فقهاءهم فى التكفير والتنكير عليهم
اشد[1] واظهر ولكن كل من الفريقين اذا ضعفت عقولهم لعقلها على جزئيات فقهية
من النكاح والطلاق تزحلت عنهم الافكار السياسة وغفلوا عن نكات الحكمة المدنية
فذهب عنهم سلطانهم وغلب عليهم من هو[2] على فى الحكمة شانهم والكلام فى هذا الشان

[1] قوله اشد واظهر اقد حققنا ان عامة فقهاء الشيعة قد التبس عليهم الامر لقلة الاطلاع على هذا الفن
الدقيق الشريف فزعموا ان التصوف محصور فى القول بوحدة الوجود فكفروا الصوفية على الاطلاق وليس
كذالك لان له فردا غير يشتمل على اسرار الشريعة النبوية وقد نص على هذا التمايز والغيرية بينهما الشيخ الكامل
الواصل العزيز المنقى فى كتاب المقصد الاقصى والتفصيل الاولى والتحقيق الاسنى فى مقدمات كتابنا الحقائق
الجعفرية فافهم ١٢ منه

[2] قوله على فى الحكمة شانهم - اشارة الى استيلاء السلطنة العلمية البرطانية على ممالك الهند بخداعها فلم
يبق فيها اثر من الحكومة الاسلامية وما ذالك الا لاستهلاك سلاطينهم وامرائهم وحكامهم فى الهيل والاستبداد
والعيش والغفلة والظلم والفساد والاشواذ منهم وليس ذالك بادل قارورة كسرت فى الاسلام بل هذا ديدنهم
من قديم الايام الاترى الى ما حكى احوال سلاطين الاسلام على بن محمد بن الاثير الجزرى فى سنة ثمان
وعشرين وستمائة فى تاريخه الكامل بقوله فما زرى فى ملوك الاسلام من له رغبة فى الجهاد ولا فى
نصرة الدين بل كل منهم مقبل على لهوه ولعبه وظلم رعيته وهذا اخوف عندى من العدو قال تعالى واتقوا
فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وقال ابو الوليد محمد بن شحنة فى كتابه روض المناظر
فى اخبار الاوائل والاواخر فى احوال تيمور لنگ انه اجتاز على سيواس محاصرها واخذها بعد ان حلف
لاهلها انه لا يضع فيهم السيف فلما تمكن منهم حفر لهم ودفنهم فيها احياء قيل كانوا ثلثة الاف مسلم ثم حرقها وخربها
الى غير ذالك مما يعسر ضبطه وكذالك ملوك الاستبداد فى الفرنج لم يكن اقل منهم عسفا وعيثا وشرارة
وخبثا الا ان الامم المغربية لما قويت ايديهم فى العلم والاتفاق استنقذوا انفسهم من مخالبهم وجعلوا السلطنة
شوروية منذ مائات سنين ثم لما تنبه المسلمون فى زماننا هذا بعد قرون متطاولة على اصول مظالم هذه السباع

طویل ولکن الحتم علی لسان البیان ثقیل والزمان لا یخلو من التهویل وبالجملة لما کان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) الضاریۃ وسموم تلک الحکومۃ الاستبدادیۃ السماریۃ واشراف تلک الحشاشۃ القومیۃ الاسلامیۃ علی الفناء فی الهاویۃ فی الایران والقسطنطنیۃ ووجدوا فرصۃ للتنفس من شدائد تلک الفراعنۃ القاسیۃ اقاموا المجالس الملیۃ الجمهوریۃ واجبروهم علی الانقیاد للسلطنۃ المشروطۃ الشرعیۃ فخلفت الفراعنۃ للانقیاد لها اولا ثم نقضوه فقامت فتنۃ عظیمۃ فی الاسلام وقتل سلطان الترک بهذه الحدثۃ اربعین الف رجل من المسلمین وامار فی الایران ویزید الزمان فانه آباد فی ملکه بعد نکث العهود والایمان مرارا الف الف نفوس من المسلمین وما بقی علی الذراری والنساء والاطفال فاستشهد البعض فی سبیل الله ونصرة الاسلام والحریۃ جماعۃ من المجتهدین والحکماء والمتکلمین والعلماء مع سائر الشهداء وکانوا ممن صدقوا

لہ اشارۃ الی شدۃ القوانین الحالیۃ من عهد حکومۃ جناب لارڈ کرزن الی هذا العصر فی سلب حریۃ الجرائد والرسائل والمجامع لعل الله یحدث بعد ذالک امرا ۱۲ منه

لہ قوله للسلطنۃ المشروطۃ الشرعیۃ، اشارۃ الی کشف تلبیس من قسم الحکومۃ والسلطنۃ الی مشروطۃ وشرعیۃ کما لبس الامر علی العوام کالانعام بعض المجتهدین الجسام وصادمۃ لتقسم الناس وتقسیم الملک بین الاعادیم لاسیما فی الایران فی هذا الزمان ایها المجتهدون الغیارون الخداعون المفسدون المستبدون العمیون المخالفون للسلطنۃ المشروطۃ مالکم کیف تحکمون علی خلاف ما بایدکم الظاهرون فتی الصافی عن نهج البلاغۃ عن علی علیه السلام من استبد برأیه هلک ومن شاور الرجال شارکها فی عقولها وفی الاستشارۃ عین الهدایۃ وقد خاطر من استغنی برأیه ۱۲ والله انکم ابتع حالا ومالا من عبدۃ الاصنام لان صنعهم لا یخلقون ولا یظلمون واما صنعکم الجبار القهار یزید الایران فقد هدم بیت الله واحرق القرآن والانجیل فی تشکسلا الدماء وشدۃ الظلم والعدوان فرعون وشداد وهامان والحجاج وابن زیاد وشیطان فما لکم تفضون الناس باهوائکم مثل احبار الیهود ورهبانهم بطاعۃ ونشرون الملۃ والاسلام بالنصاری علی دراهم نخبس نخبس ولا تفقهون الا تسمعون کیف یعنف القرآن بان من لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الکافرون ۱۲ ایها الناس لا تتخذوا احبارکم ورهبانکم ارباباً من دون الله ومن یفعل ذالک فلیس من الله فی شیء واصغوا الی ما ارشدکم الیه المولوی المعنوی ؎

اے بسا ابلیس آدم روے هست ۔ پس بهر دستے نباید داد دست ۔ انی انصح لکم وان کنت اظلم الکم لا تحبون الناصحین اجمعنا الله وایاکم علی الحق والیقین ووقانا من وساوس شرور الشیاطین ؎ دام سخت ست مگر یار شود لطف خدا ۔ ورنہ آدم نبرد صرفہ ز شیطان رجیم ۔ وبالجملة فان هذا التقسیم باطل لان المشروطۃ عین الشرعیۃ فقد غالطوا فیه بجعل قسم الشیء قسیما والقسم الثانی لها المستبدۃ فلاحظ له من الشرعیۃ اصلا کما قد تقرر والسلام علی من اتبع الهدی والیه الرجعی فافهم ۱۲ منه

انما اردنا استکناه هذه المطالب ابتغاء لما فی اشارات الفاظ الخطبۃ ولکن بعض احبابنا الاطباء قد وکدنا استکشاف شیء منها فی المنهیات فالحقنا ها بالمتن ولکن قد بقی بعد کثیر من الحبا بالغیر علیها من تدبر فیها ۱۲ منه

الحق القراح مذہبی ومسلکی ومنہجی فاذا خولف ترفعا وتعسفا فربما کشفت قناع
الارتیاب عن وجہ الصواب وبتغیت نصرۃ المومنین من الحکماء المتالہین ودفع
الاذی عنہم استحقاق شیء من الثواب والرحموت عند رب الملک والملکوت
وتجدید سوق شوق الحکمۃ والعرفان فی نفوس المتقرعین منہم فی ہذا الزمان
لیعلو بہ قدر الاسلام والایمان علی سائر الادیان والا فلست ممن یلعب
نفسہ فی التصلف والتعلی بالرد والقدح فی افاضل الدوران وما توفیقی الا باللہ
علیہ توکلت والیہ انیب انہ قریب مجیب وبالجملۃ فلا یظن بنا انا نفضل جناب المجتہد
الافضل الاکمل العلم الاعلم من المنکرین بل مما لا یحل الشک فیہ انہ ملک المناظرین
وسید المتکلمین ومن حیث استجماعہ کثیرا من العلوم من المنطق والفلسفۃ والفقہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) ما عاہدوا اللہ علیہ منہم من قضی نحبہ ومنہم من ینتظر وما بدلوا تبدیلا فال امر اساء
الظلم والعدوان السلطان العنید عبد الحمید فی قسطنطنیۃ الی ان غلب علیہ الجمہور وعزلوہ ثم جعلوہ
فی السجن کاصحاب القبور مکروا ومکر اللہ واللہ خیر الماکرین واما فرعون الایران فہو کالمعزول متبع
ہوا الرئیس ومن اتبع ہواہ بذل وہوان وخسران وبئس بوس لعل اللہ یقیضہ شر قتلۃ ویعذبہ فی
اسفل طبقات نار جہنم یصلونہا فبئس القرار ولعمری ما کان اثم ارباب الشوری الا وضع التحدیدات الشرعیۃ
والتقییدات القانونیۃ العقلیۃ علی الوہبیۃ ہذہ الفراعنۃ یقتل مظالمہم التی لا یحد ولا یعد ضبط الضوابط الکلیۃ العدلیۃ
لاحقاق حقوق الانسانیۃ بین البریۃ تحت القواعد الناموسیۃ وبالجملۃ فاستقصاء سلاسل العلل فی الترقیات
والتنزلات بین الاقوام یوذن بانتہائہا الی استعباد طبیعۃ العقل الجہل وقد قضی الوطر فی تعلیم النکات الیسیرۃ
کتاب اللہ الحکیم ولکن بتدوہ اللہ وراء ظہورہم فظہر شیطان الجہل علی عقولہم وشعورہم فاوردہم فی جہنم
الذلۃ والمسکنۃ والانتہار للاغیار فہم فیہا لا یموتون ولا یحیون قاتلہم اللہ انی یوفکون ۱۲ منہ

والاصول وتصانیفه فی هذه الفنون وکمال قوته فی المناظرة مع المعاصرین کما هو الظاهر من تصنیفاته العالیة الکلامیة کان فردا وحدانی العالمین قل من ساهمه فی مجموع الکمالات فی اللاحقین الا ان الخطاء فلما یشذ منه بشر والعصمة المطلقة یعد تحققها وینذر۔

ولقد کان من شدتی فی احقاق الحق وحبی ایاه ان کلام الاستاذ الوحید اذا لم یوافق ما ادی الیه اجتهادی واستقر علیه اعتمادی لم اکترث فی توجیه الاعتراض علیه وتسییر الایراد الیه فانه وان کان اباً روحانیا لنا وله علینا حق عظیم یعصر عنه لساننا وخاطر حبه جنانی ووجب تعظیمه علی ارکانی ولکن الانصاف والحق احق بالمحبة والاستتباع وقد جبل علیه بحمد الله هذا الطباع الشعاع[1] ومعذالک فادعانی ان ادعا التحقیق الناصع ونیل الحق الواقع فی کل مقام لا یلیق بهذه النفس المستهلکة فی غوائق العلائق الهیولانیة والعقل المستغرق فی غوامر غواشی العوائق الظلمانیة الا ان یاخذ بیده التوفیقات الالهیة والعنایات الربانیة ؎

فیض روح القدس ارباز مدد فرماید دیگراں هم بکنند انچه مسیحا میکرد

---

[1] الشعاع کسحاب التفرق ومن النفوس التی تفرقت همومها وطار فؤاده شعاعا تفرقت همومه ۱۲ قاموس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قولہ علیہ السلام
اللھم

اختلف النحویون فیہ فقال الخلیل وسیبویہ معناہ یا اللہ والمیم المشددۃ عوض
من یا وقال الفراء کان اصلہا یا اللہ امنا بخیر فلما کثر فی الکلام حذفوا حرف النداء
وحذفوا الہمزۃ من امنا فصار اللہم ونظیرہ قول العرب ہلم والاصل ہل فضموا الہا
حجۃ الاولین علی فساد قول الفراء وجوہ الاول لو کان الامر علی ما قالہ الفراء
لما صح ان یقال اللہم افعل کذا الا بحرف العطف لان التقدیر یا اللہ آمنا و
اغفر لنا ولم نجد احدا یذکر ہذا الحرف العاطف والثانی وہو حجۃ الزجاج
انہ لو کان الامر کما قال لجاز ان تتکلم بہ علی اصلہ فتقول اللہم امنا کما قال وہلم
ثم تتکلم بہ علی الاصل فتقول وہل امنا الثالث لو کان الامر علی ما قالہ الفراء لکان
حرف النداء محذوفا فکان یجوز ان یقال یا اللہم فلما لم یکن ہذا جائزا علمنا فساد
قول الفراء بل نقول کان یجب ان یکون حرف النداء لازما کما یقال یا اللہ

اغفرلی واجاب الفراء عن هذه الوجوه فقال اما الاول فضعیف لان قوله یا الله
ام معناه یا الله اقصد فلو قال واغفر لکان للمعطوف مغائرا للمعطوف علیه
فح یصیر السوال سوالین احدهما قوله امنا والثانی قوله واغفرنا اما اذا
حذفنا العطف صار قوله واغفرنا تفسیرا لقوله امنا فکان المطلوب فی الحالین
شیئا واحدا فکان ذالک اکدا ونظائره فی القرآن کثیرة واما الثانی
فضعیف ایضا لان اصله عندنا ان یقال یا الله امنا ومن الذی ینکر جواز
التکلم بذالک وایضا فلان کثیرا من الالفاظ لا یجوز فیها اقامت الفرع مقام
الاصل الا تری ان مذهب الخلیل وسیبویه ان قولهم ما اکرمه معناه ای شیء
اکرمه ثم انه قط لا یستعمل هذا الکلام الذی زعموا انه الاصل فی معرض التعجب فکذا
ههنا واما الثالث فمن الذی سلم لکم انه لا یجوز ان یقال یا اللهم وانشد الفراء
وما علیک ان تقولی کلما سبحت او صلیت یا اللهما وقول البصریین ان هذا الشعر
غیر معروف فحاصله تکذیب القول ولو فتحنا هذا الباب لم یبق شیء من اللغة والنحو
سلما عن الطعن واما قوله کان یلزم ان یکون ذکر حرف النداء لازما فجوابه انه قد یحذف
حرف النداء کقوله یوسف ایها الصدیق افتنا فلا یبعد ان یختص هذا الاسم بالزام
هذا الحذف ثم احتج الفراء علی فساد قول البصریین من وجوه الاول انا لو جعلنا اللهم
قائما مقام حرف النداء لکنا قد اخرنا النداء عن ذکر المنادی وهذا غیر جائز فانه
لا یقال الله یا وعلی قولکم یکون الامر کذالک الثانی لو کان هذا الحرف قائما مقام

النداء بجاز مشلہ فی سائر الاسماء حتی یقال زیدم وبکرم والثالث لو کان المیم بدلا عن حرف النداء لما اجتمعا لکنہما اجتمعتا فی الشعر الذی رویناہ الرابع لم نجد العرب یزیدون ہذہ المیم فی الاسماء التامۃ لافادۃ معنی لبعض بحروف المبانیۃ للکلمۃ الداخلۃ علیہا وکان المصیر الیہ فی ہذہ الالفاظ الواحدۃ حکما علی خلاف الاستقراء العام فی اللغۃ وانہ غیر جائز ہذا البیان وان لم یکن ملائما لسبک ہذا الشرح ولکنہ لا یخلو من فائدۃ فی استدراج الافہام فی مبادی الکلام من الاسہل الارفق الی الغامض الادق ومعذلک فہو اوفق بالمقام من حساب الجمل الاعدادی الذی جنح الیہ الفاضل العارف السبزواری فی شرح الجوشن فانہ فن وہمی لا یصلح اینکون مطمح نظر الحکماء الا علی سبیل الفکاہۃ والتفنن واما لفظ اللہ فالمشہور بین الجمہور انہ علم للذات المستجمعۃ لجمیع صفات الکمال ولکنہ غیر متحد لان التحقیق ان الالفاظ موضوعۃ بازاء المفاہیم الذہنیۃ دون الحقائق الخارجیۃ وقد تقرر انہ یستحیل حصول حقیقۃ تعالی فی الذہن علی الاطلاق لان حیثیۃ حقیقۃ ومہیۃ ووجودہ عین وجودہ الخارجی فلو تحصل فی الذہن لزم انقلاب الحقیقۃ فہو موضوع لذاک المفہوم اولا وبالذات وبواسطتہا لتلک الذات الواجبۃ القدوسیۃ ولما کان ادراک الاعیان الخارجیۃ بذاتہا منحصرا فی الشہود الحسی او العلم الاشراقی واستحال کون الذات الحق تعالی مجردۃ محاطا للعقول ومشاہدا للنفوس والاذہان والعیون فی الاعیان کما تقرر فی مقرہ

فیکون الوضع عبثا لانہ فائدۃ حصول الموضوع لہ متی اطلق او احسن وعلی
ذاک التقدیر یسقط اعتبار اللفظ واذن لا یشار الیہ مطلقا لا عقلیۃ ولا حسیۃ
فما توہم انہ لو کان موضوعا لذاک المفہوم لم یکن مفیدا للتوحید لامکان الاشتراک
فیہ فاسد لان افادتہ للتوحید انما ہو باعتبار مصداقہ لا من حیث ہو ہو فانہ لو کان
متعددا لکان کل واحد منہما فاقدا لکمال الآخر لاستحالۃ تطرق الاتحاد
والعینیۃ بینہما فلا یکون واجبا مصداقا لہذا اللفظ الشریف واذن دلالتہ علی
البساطۃ ظاہر لوجوب افتقار الکل الی الاجزاء فلا یکون جامعا لجمیع صفات
الکمال لکونہ فاقرا الہویۃ الی الغیر فضلا عن الکمالات الثانیۃ والثالثۃ ولعلنا
نعود الی بسط وتفصیل فیہ فیما سیاتی ان شاء اللہ العزیز واما علی ذوق الصوفیۃ
فہذا اللفظ موضوع بازاء الذات المطلقۃ المجردۃ عن سائر الجہات والاعتبارات
حتی عن ذالک التجرد وبالجملۃ بلا اعتبار قید مرتبۃ وعدم اعتبارہ وقیل علم
للمرتبۃ الالہیۃ التی ہی عبارۃ عن احدیۃ جمع جمیع الجہات والاعتبارات
الاسمائیۃ الوجوبیۃ للذات المطلقۃ واستدلوا علیہ بان وضعہ بازائہ وان
کان ممکنا لکن لا طائل تحتہ لان فائدۃ وضع الالفاظ افادۃ المعنی الموضوع او استفادتہ
والذات المطلقۃ الحقۃ الواجبۃ لیس بمدرک ولا مفہوم ولا مشہود ولا معلوم لغیرہ
اصلا فضلا عن ان یدل علیہ بلفظ واشارۃ وہو عندنا لیس بشیء لان الذات فی
المرتبۃ الالہیۃ کالمطلقۃ فی استحالۃ الحصول فی العقل قطعا عندنا وعندہم فکیف

یجوز وضع اللفظ بازائہ الا ان یکون موضوعاً لمفہوم ما کما اشرنا الیہ نعم ولکن یعجبنی کلام بعض الصوفیۃ انہ لایصح ان یکون للحق اسم علم یدل علیہ دلالۃ مطابقۃ بحیث لایفہم منہ معنی اٰخر فافہم۔

لہ اشارۃ الی ان مذہبہم ان الحق من حیث اطلاقہ واحاطتہ لایسمی باسم ولایضاف الیہ حکم ولاتعین بوصف ولارسم لیس نسبتہ الاقتضاء الیہ ما دلی من نسبۃ الاقتضاء فان الاقتضاء المتعقل اذ ذاک الذی ہو حکم متعین ووصف مقید ثم لیعلم ایضا ان الاقتضاء وان کان ذاتیا فان لہ ثلث مراتب حکمہ من حیث المرتبۃ الاولی ہو انہ لایتوقف تعینہ علی شرط ولا موجب یجب ان سمیا التعین وحکمہ من حیث المرتبۃ الثانیۃ ہو انہ یتوقف تعینہ علی شرط واحد فحسب وحکمہ من حیث المرتبۃ الثالثۃ ہو ان ظہور احکامہ یتوقف علی شروط واسباب ووسائط فحکم الاقتضاء الاول الفیض الذاتی لاالموجب ولاتعقل فی مقابلہ قابل واستعداد وحکم الاقتضاء الثانی التوقف علی شرط واحد وجودی نحسب ذالک الشرط الوجودی ہو العقل الاول الذی ہو الواسطۃ بین الحق وبین ما قدر وجودہ من الممکنات الی یوم القیامۃ واما حکم الاقتضاء من حیث المرتبۃ الثالثۃ فان ظہور اثرہ وحکمہ موقوف علی شروط شتی کبافی الموجودات ولیس المراد ان ہہنا اقتضاءات ثلثۃ مختلفۃ الحقائق بل ہو اقتضاء واحد لہ ثلث مراتب یظہر ویتعین بہ من حیثیۃ کل مرتبۃ منہا اثرا وآثارا ثم ان اقسام اللفظ الموضوع من حیث تشخص المعنی وعمومہ وخصوص الوضع وعمومہ علی ما یقتضیہ التقسیم العقلی ابتداء اربعۃ لان المعنی اما متشخص او دلا وعلی کلا التقدیرین فالوضع اما خاص او لا فالاول ما یکون موضوعا لمتشخص باعتبار تعقلہ بخصوصہ ویسمی ہذا الوضع وضعا خاصا والموضوع لہ خاص کما اذا تصورت ذات زید ووضعت لفظ بازائہ والثانی ما وضع لمتشخص باعتبار تعقلہ لابخصوصہ بل بامر عام ویسمی ذالک الوضع وضعا عاما والموضوع لہ خاص کاسماء الاشارات وہذا القسم ما یجب ان یکون معناہ متعددا والثالث ما وضع لامر کلی باعتبار تعقلہ کذالک ویسمی ہذا الوضع وضعا عاما والموضوع لہ عاما کما اذا تصورت معنی الحیوان الناطق ووضعت لفظ الانسان بازائہ والرابع ما وضع لکلی باعتبار تعقلہ بخصوصیۃ بعض افرادہ وہذا القسم مما لاوجود لہ بل ہو مستحیل لان الخصوصیات لاتعقل کونہا مرآۃ لملاحظۃ کلیاتہا بخلاف العکس واذا دریت ہذہ الاقسام تفطن ان وضع لفظ اللہ لذالک المفہوم من قبل الثانی وان التعدد ممتنع بالبرہان الخارجی لا باعتبار نفس الوضع فتدبر۔ ۱۲ علی قاسم خان تلمیذ المصنف۔