عن حدود الکفر والزندقة الی سبیل الایمان فلیس محصله الا انه جذبه الی مسلکه
هذا وفیه اولا ما قدمناه وثانیاً انه من قبیل توجیه الکلام بما لا یرضی به قائله
فان کلامه فی الفصوص وغیره کالنصوص علی انه ینکر تعدد الوجودات ولا
یفرق بین الواجب والممکن وان کان شیطان مریداً وزندیقاً عنیداً الا بالاعتبار
ولیس للجعل بین الواجب والممکن حقیقة عنده الا نحو من المجاز والحق انه لا مجال
للعقل لاصلاح کلماته وتاویل عباراته من بدو نشاءه الی انقراض العالم
اصلا وبالجملة وطائفة من حکماء الامامیة وعرفائهم قد یاخذهم الغلو فی التصوف
الوجودی ولکن لا یاخذون منه مذاهبه بل اذا احسنوا الظن به فیاولون کلامه
وشتان ما بین التاویل والاعتقاد والتقویل ولکن جناب المتکلم الاوحدی
مولانا النصیرآبادی قد اطلق عنان التکفیر فوطأ صنادید حکماء الامامیة وعرفائهم
تحت اقدامه فعمت البلیة واصبحت الملة قشریة صرفة عریة عن حلی العرفان
والبرهان جمیعاً ببرکات اقلامه الا انا در هذا ومعذالک فلا ینکر حقه العظیم فی
اشاعة الجمعة والجماعات وامثالها من ظواهر الشرعیات علی هذه الامة وازاحة
کثیر من الشبهات المضلات عن هذه الملة وعلی الله قصد السبیل هذا وبقی علینا
تنقید الدلیل العقلی علی هذه المسألة فاعلم ان المحقق الخضری قد نقل فی تلک الحاشیة
عن العلامة الشریف ما لا یبعد ان یکون دلیلا علیها ونفسه الشریف لا یرضی به
ولکن المحقق الخضری یجهد فی اصلاحه بتمام وسعه ونحن نکشف بحمد الله جلابیب

الارتیاب عن هذا الباب و نیز القشر من اللباب و الله الموفق للصواب فقال
قال المحشی فی حاشیته شرح التجرید قد قیل علی هذا الدلیل انه قد ذهب جماعة
من الصوفیة الی ان لیس فی الواقع الا ذات واحدة لا ترکیب فیها اصلا بل
لها صفات هی عینها و هی حقیقة الوجود المنزهة فی حد ذاتها عن شوائب
العدم و سمات النقصان و الامکان و لها تقییدات تقیبیة و اعتباریة بسبب ذالک
یتراأی الموجودات متمائزة فیتوهم من ذالک تعدد حقیقی فالم یقم برهان علی
بطلان ذالک لم یتم ما ذکره المستدل من عدم اتحاد الماهیات و لا یتم ایضا اشتراک
الوجود بل لا یثبت وجود ممکن اصلا و هذا خروج عن طور العقل فان بداهته
شاهدة بتعدد الموجودات تعددا حقیقیا و انها ذوات و حقائق متخالفة بالحقیقة
دون الاعتبار فقط و الذاهبون الی تلک المقالة یدعون استنادها الی
مکاشفاتهم و مشاهداتهم و انه لا یمکن الوصول الیها بمباحث العقل و دلالاته بل
هو معزول هناک کالحس فی ادراک المعقولات و اما المتقیدون برجحات العقل
القائلون بان ما شهد به العقل مقبول و ما شهد علیه مردود و انه لا طور وراء فیرعون
ان تلک المکاشفات و المشاهدات علی تقدیر صحتها ما وّلة بما یوافق العقل فهم
بشهادة بداهته عندهم مستغنون عن اقامة البرهان علی بطلان امثال ذالک
و یعدون تجویزها مکابرة لا یلتفت الیها و قال ایضا فی مبحث قیام الوجود بالماهیة
هذا اذا قلنا ان للوجود مفهوم کلی له افراد کثیرة یتصف بها الماهیات اتصافا

حقیقیا کما ہو المسطور فی کتاب القوم ویتبادر الیہ الفہم الیفہ واما ان قلنا ان الوجود
حقیقۃ ہی متشخصۃ فی حد ذاتہا لا تعدد فیہا بوجہ من الوجوہ وہی قائمۃ بذاتہا
لا تطرق الیہا عدم اصلا ولا امکان قطعا وہی حقیقۃ الواجب تعین ومعنی کون غیرہ
موجودا ہو ان لتلک الحقیقۃ الممتنعۃ القیام بغیرہا بالنسبۃ مخصوصۃ الی ذالک
الغیر وانکانت تلک النسبۃ مجہولۃ الکیفیۃ فذالک کلام یعجز عن ادراکہ الا
اولوا البصائر الذین حضوا من عندہ بفطنۃ ثاقبۃ واوتوا من لدنہ حکمۃ بالغۃ
ثم بین ذالک بقولہ کل مفہوم مغائر للوجود کالانسان مثلا فانہ مالم ینضم الیہ
الوجود بوجہ من الوجوہ فی نفس الامر لم یکن موجودا فیہا قطعا ومالم یلاحظ العقل
انضمام الوجود الیہ لم یمکن لہ الحکم بکونہ موجودا فکل مفہوم مغائر للوجود فہو فی
حد کونہ موجودا فی نفس الامر یحتاج الی غیرہ فہو ممکن اذ لا معنی للممکن الا ما
یحتاج فی کونہ موجودا الی غیرہ سوا رسمی ذالک الغیر الموقوف علیہ وجودہ
او موجدہ فکل مفہوم مغائر للوجود فہو ممکن ولا شیء من الممکن بواجب فلا شیء
من المفہومات المغائرۃ للوجود بواجب وقد ثبت بالبرہان ان الواجب موجود
فہو لا یکون الا عین الوجود الذی موجود بذاتہ لا بامر مغائر لذاتہ ولما وجب ان یکون
الواجب جزئیا حقیقیا قائما بذاتہ ویکون تعینہ بذاتہ لا بامر زائد علی ذاتہ وجب
ان یکون الوجود ایضا کذالک اذ ہو عینہ فلا یکون الوجود مفہوما کلیا یمکن ان یکون
لہ افراد بل ہو فی حد ذاتہ جزئی حقیقی لیس فیہ امکان تعدد ولا انقسام وقائم

بذاته منزه عن کونه عارضا لغیره فیکون الواجب هو الوجود المطلق ای المعری
عن التقیید بغیره والانضمام بغیره وعلی هذا لا یتصور عروض الوجود للمهیة
الممکنة فلیس معنی کونها موجودة الا ان لها نسبة مخصوصة الی حضرة الوجود
القائم بذاته وتلک النسبة علی وجوه مختلفة والخارشی یتعذر الاطلاع علی
ماهیاتها فالموجود کلی وان کان الوجود جزئیا حقیقیا هذا ما ذکره بعض المحققین
من مشائخنا قال وما یعلمه الا الراسخون فی العلم انتهی ولیس للمحقق الخضری
ههنا رای واجتهاد الا تلخیصه بعبارات متقاربة ولکن اقول هذا الاستدلال
عندنا لیس بشیئ لان الوجود الذی تصیر المهیة الممکنة بانضمامه الی نفسها
موجودة اما ان یکون واجبا او ممکنا والاول غیر مسلم کیف وهو محل النزاع
والثانی هو الحق قوله قد ثبت ان الواجب موجود الخ هذا القدر مسلم ولکن
لم یثبت منه عدم الوجودات المتعددة المختلفة المجعولة فی الممکنات بانفسها
حتی یکون وجودها عبارة عن محض الارتباطات والانتسابات الی الوجود
الحقیقی الواجبی واما کونه ظورا ورابطورا لعقل فذاک الطوران کان البرهان
العقلی مما یرده ویضاده فلا یقبل اصلا کما فیما نحن فیه والا فله ظور وجه فافهم
ثم ان المحقق الخضری لما رای لزوم اتحاد المهیات علی مسلکه هذا التفت الی
التوجیه وقال لا یلزم من اتحاد الوجود الحقیقی الذی هو وجود المهیات ونورها
واصلها وذاتها یرتبط به المهیات اتحاد المهیات انفسها بل انما یلزم اتحاد

وجودہا وذاتہا لے اتحاد امرہی مرتبطہ بہ منسوبۃ الیہ فالمراد باتحادہا فی الوجود
والذات انہا تشترک فی الارتباط الی امر واحد ہو الوجود الحقیقی والذات المستقلہ
فی الموجودیۃ فتغائر المہیات فی انفسہا لا ینافی اتحادہا فی الذات والوجود
انتہی اقول کون المہیات متحدۃ فی الارتباط لے الوجود الحقیقی منظور فیہ
من وجوہ اما اولا فلان الارتباط کلی یختلف افرادہ الخصوصیۃ باعتبار نسبتہ الی
المہیات المتعددۃ المختلفۃ فقصیر کالمہیات المختلفۃ فلا فرق بینہما فی المآل
عند التحقیق وثانیا ان وجود المہیات اذا کان واحدا ولو بواسطۃ الارتباط فیصح
الحمل بینہا ویکون قولنا کل انسان حجر وکل حجر انسان صحیحا ولا یتفوہ بہ عاقل
فضلا عن فاضل وثالثا فہو انکار صریح لتعدد الوجودات الحقیقۃ للممکنات المختلفہ
من السماء والارض والشمس والقمر والانسان والبحر وغیرہ وہو مودی الی سفسطۃ
ظاہرۃ کما اشیر الیہ ورابعا ان الارتباط نسبۃ یتوقف علی وجود الطرفین فیجب
ان یعترف بوجود المہیات فی الخارج او فی الذہن لتحقیق الارتباط وقد قال
بانتزاعیتہا واعتباریتہا علی الاطلاق ولنکمل الامر اذ قلنا بلزوم اعتباریۃ الامر
الناطقۃ والذہن علی مسلکہ ہذا کما لا یخفی ولو قال بکفائہ وجود منشا انتزاعہا فی
تحققہا الخارجی فلا حاجۃ الی توسیط الارتباط واجعل لان الجاعل لا یجعل المہیات
الممکنۃ الانتزاعیۃ مرتبطۃ بوجودہ الحقیقی علی ہذا التقدیر والا فیلزم خروجہا عن
الانتزاعیۃ ہذا ویول الی انقلاب الحقیقۃ وہو فحش وخامسا انہ لما کانت

المهیات الممکنة لا وجود لها الا الوجود الحقیقی الواجبی فهی متحدة الوجود به فیصح
حمل الانسان والبقر والفرس وغیره علی الحقیقة الواجبیة فیلزم اتحاد
الواجب والممکن علی سهل الوجوه وهو کما تری واما ما زعم انه امکان للمهیات
الممکنة وجودات فلا تحقق الارتباط لیس بصحیح لجواز ان یکون لها وجودات
حقیقیة تعلیقیه بالجاعل کالاعراض بالموضوعات من دون توسیط الارتباط
الاضافی النسبی قال سید الحکماء والامکانیة المعلم الاول للحکمة الیمانیة فی کتاب
التقویمات والتصحیحات الست قدامن عقلک ان تکثیر المجعولات تکثر اعتبارات
ذات الجاعل فالمجعول بما هو مجعول من شئون جاعله التام ومن نعوت
ذاته ثم من فطریات الجبلة العقلانیة ان حصول الشئ لفاعل ذاته لیس فی کونه
حصولا لغیره دون حصول الشی لقابل هویة فتقرر المجعول فی نفسه بما هو مجعول
هو بعینه تقرره الرابطی لجاعله فاذن المجعولات بما هی مجعولات حقائق
رابطیة وذوات ناعتیة بالقیاس الی جاعلها الذی بفعیل جوهر کل ذات
ووجودها وثبات ذاتها وبقاء وجودها ابدا وان کانت غیر رابطیة بالقیاس الی
موضوع او محل لکونها جواهر قائمة الذوات لا فی موضوع ولا فی محل انتهی
کلامه وفصله تلمیذه الامجد الارشد صدر المتالهین فی تصانیفه علی طبق
اصوله اقول وهذا احد المعانی الصحیحة اللطیفة لوحدة الوجود عندنا فان وجودات
الممکنات لما کانت تعلیقیة معارة مفاضة من الوجود الحقیقی الواجبی فهی لیست

مستقلة فی ذواتها بل اشد افتقارا الی جاعلها من الاعراض الی موضوعاتها
فنی اخس عینا واهون اعتبارا الاطلاق الوجود من الاعراض فلا یستحق اسم
الوجود بالحقیقة الا المعیر والمفیض علیها خلع الوجود ولما کان واحدا بالوحدة الحقیقیة
الحقة فله وحدة الوجود قال قدس سره فی کتاب التقدیسات فاذن قد
عاد الامر کله الی اقلیم الله ورجع الوجود کله الی صقع الله فاشهد ان الموجود
الحق هو الواحد الحق الشخصی القیوم الواجب بالذات العین لا عنی بالموجود
الا ما هو منشا انتزاع الوجود ومصداقه ومطابقه بالذات وان انتزع مفهوم
الوجود عما سواه بالاستناد الیه علی ان هی حین ماهی متقررة موجودة بالفعل
من جهة ذلک الاستناد باطلة الذات هالکة الانیات بالیس الساذج
والسلب البسیط فی حد انفسها بحسب لحاظ ذواتها بما هی هی فاذن قد استبان
ان القیوم الواجب بالذات هو الحقیقة والهویة علی الحقیقة وما سواه مجازات
فی التقرر وذوات مجازیة فی الوجود بحسب لغة الحکمة الحقة الخالصة اللتی وضعها
الحدس والفحص والبرهان وانشاع اطلاق الحقیقة بحسب وضع اللغة اللسانیة
ولعل هذه المعرفة هی کنه الکفر بالطاغوت وحقیقة الایمان بالله فی التنزیل
الکریم اذ قال عز من قائل فمن یکفر بالطاغوت ویومن بالله فقد استمسک
بالعروة الوثقی لا انفصام لها فلعل الطاغوت کل عالم الامکان بنظامه
الجملی الذی هو صنم الهلاک لطباع الجواز الذی هو طلسم البطلان والعروة الوثقی

وبالوجود علیکم

نور الیقین الحق الخالص الذی لا یعتریہ قواصم الشکوک فی ظلمات الاوہام
من حولہ ولا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ واللہ اعلم بہ موز خطابہ واسرار
وجیہ وکان قوم الذوق وفریق الشہود من عرفاء المتصوفین اذ یدینون بوحدۃ
الوجود وتوحید الموجود وفئۃ التحدس وحزب التالہ من الفلاسفۃ المحصلین حیث
یقولون الوجود جزئی حقیقی قائم بذاتہ وانما لفظ الموجود الواقع علی غیرہ من
باب المشکک والحدا دالواقعین علی الذوات بمعنی الانتساب لا بمعنی الانتزاع
لو کانوا یشعرون لسر العلم ویبصرون دخل الحکمۃ فینطقون بالحق ویرفضون
تشبیہ الحق المحض والباطلات من حیث الذوات بالبحر والامواج وتعطیل
العقل عن انتزاع الموجودیۃ المطلقۃ الفطریۃ من الجائزات المتقررۃ بالفعل
بالجاعل لکانوا من الحکماء الیمانیین الالہیین بتاء التحقیقۃ ورصاء الموفقیت
واولیاء خلع الاجساد واقوام رفض النواسیت ولکان ما یدینون مکیال الحق
والتحصیل وما علیہ یعولون میزان الصدق والتعویل انتہی کلامہ القدسی
فافہم فانہ حقیقۃ الحقائق وجوہرۃ الدقائق فی ہذہ المسالۃ الوجہ الثانی مما
افصح عنہ الحکیم الاکبر ابو علی احمد بن مسکویہ الرازی فی رسالۃ الفوز الاصغر
ما ملخصہ ان الوجود الواجبی ہو الجوہر ووجودات الممکنات المجعولیۃ اعراض قیاما
بہ جل شانہ ہی الاعراض علی اصطلاح الفن الالہی فیکون ہو الحق باسم
الوجود دون الممکن وہو واحد فلہ وحدۃ الوجود ہذا لفظہ والآن لما صرنا

ناظرین فی الجواہر بالقیاس الی مبادیہا الی ان تیرقی بہا الی المبدع
الاول لم یستطع ان نقول ان الجوہر قائم بنفسہ وکیف یقوم بنفسہ لو توہم
فیض الباری بالجود منقطعا عنہ لحظۃ واحدۃ لتلاشی وانمحل الی انتہی وقد
صرح قبلہ ان اصطلاح کون الجوہر قائما بنفسہ قد اجراہ فی الفن الطبعی من الفلسفہ
وبالجملہ لما لم تکن وجودات الممکنات علی ذالک الاصطلاح جواہر فہی اعراض
لا یستحق شیئ منہا الاسم حقیقۃ الوجود فضلا عن وحدتہا فہی مختصہ بالواجب
حقیقۃ وہو المطلوب الوجہ الثالث لما کانت الوجودات الممکنۃ ممنوۃ بالفناء
عند العارف علی مرابۃ من المحو والطمس والمحق لم یکن لشیئ منہا وجود ولا اثر فی
نظرہ فلم یبق الا وجود الحق الواحد الاحد الذی لیس کمثلہ شیئ فلہ وحدۃ الوجود
اما المحو فہو عبارۃ عما یری العارف کل فعل مستہلکا فی فعلہ تعرو الطمس
عما یری کل صفۃ کمالیۃ مقہورۃ فی صفتہ والاسماء الحسنی کلہا لہ والحمد لہ
والفضائل اینما وقعت لہ والمحق عن مشاہدتہ کل وجود منطویا فی وجودہ جلشانہ
فانہ الوجود الصرف والوجوب البحت والموجود فی نفسہ لنفسہ بنفسہ وکل ذات وجود
منحطۃ عند ذاتہ فانہ القائم بالذات والقیوم علی الاطلاق وکل ہویۃ متلاشیۃ فی ہویتہ فانہ ہو المطلق وہویۃ کل ہو فبصیر العارف الکامل موحد لسانا
وحالا ومقاما وتعلقا وتخلقا وتحققا والی جمیع تلک الدرجات اشار سلطان
الحکماء النصیر الطوسی فی شرح الاشارات بأجلی عبارۃ والطف اشارۃ کما

نقلناه فی شرح اسم الرازق وبعبارة اخری الاحدیة علی ثلث مراتب الاولی
احدیة الذات علی وجه لامساغ فیها للکثرة اصلا قل هو الله احد فنی الاحدیة
الذاتیة المطلقة ولیست الوحدة من هذا الوجه نعتا للواحد بل هی ذاته الثانیة
احد الاسماء والصفات بمعنی کونها مع کثرتها متحدة بالذات مصداقا وهی مستهلک
فیها هو الله الواحد القهار وهی الاحدیة الالهیة والوحدة بهذا الاعتبار نعت
للواحد لذاته وتسمی بوحدة الجنب الاضافات حیث لاتعدد ما عتبار
الوجود والثالثة احدیة الافعال والتاثیرات والمؤثرات فالذات الواجب
المتعالی مصدر لجمیع الافعال ومؤثر فی المنفعلات فیعطی کل قابل حصته من
فیضه وجوده علی ترتیب الاسباب والمسببات من جهات الاسماء والصفات
وهذا بحر لا ساحل له فکم من سابح فیه وغریق والله ولی التوفیق وعلی طور آخر
فالتوحید علی اربعة اقسام مثالی واستدلالی وحالی وذو الجلال والاول
عبارة عن تصدیق العبد وجوده جل شانه بصفاته اللائقة علی طبق ما نطقت
به الآیات والاخبار علی سبیل التقلید وهو توحید عامی یفید النجاة عن الشرک
الجلی والثانی عن الیقین المستفاد من الدلائل والبراهین علی انه لیس الموجود
الحقیقی فی الواقع الا هو ویری الافعال وصفات الاشیاء من عکوس افعال
الحق وصفاته ومنه نشاء التوحید الافعالی ویحصل به الخلاص عن بعض الشرک
الخفی فانه لبقاء ظلمة الوجود البشری کثیرا ما یحتجب عن هذا العلم ویعتمد علی الاسباب

التی ہی وسائط الافعال وتسلطح بوصم الانانیۃ وقد تقرر انہ مالم یحترق
الانانیۃ لم یشرق الربانیۃ ولم یظفر بمحض التوحید والتوحید المحض ہو الثالث عن
کون التوحید حالا ووصفا لازما للعارف الموحد فیستلاشی لغلبۃ اشراق الوجود
الحقیقی ظلمات رسوم وجودہ ویضمحل لدیہ فیصیر الموحد فی ہذہ المرتبۃ مستغرقا فی
عین الجمع علی وجہ لا یری فی الوجود الا ذاتہ وصفاتہ فیرتفع الشرک الخفی
عن بشریتہ وینتہی فی العروج علی معارج المعرفۃ الی ان یری ہذا التوحید ایضا
صفۃ الواحد الحق دون صفتہ ویری ہذہ الرویۃ ایضا صفتہ فیغرق قطرۃ وجودہ فی
بحار وجودہ الحقیقی الجمعی المتلاطم ویعبر عنہ تارۃ بالفناء عن وجودہ والبقاء
بوجود الحق وحاشاک ان تتوہم منہ اتحاد وجود الممکن بالوجود الحق الحقیقی فانہ
مستحیل عقلا وکفر شنیع شرعا وقد الطف فی الاشارۃ الیہ شیخ الاشراق
علی ما فصلناہ فی کتابنا الکبیر والرابع عن توحید الحق نفسہ فی وحدۃ السرمد
وازل الازال من دون مداخلۃ الغیر اصلا شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو ۵

این سخن پایان ندارد صبر کن تا بیابی ذوق علم من لدن

ولنختم ہذہ المقالۃ۔

بدقیقۃ فلسفیۃ وہی ان اثبات الوحدۃ الحقۃ الواجبیۃ کما فصلناہ
یستلزم نفی الاجزاء الخارجیۃ والذہنیۃ عنہ مطلقا لانہ لو ترکب منہا کان
لہا مدخل فی وجودہ فیکون معلولا لہا فیکون ممکنا ولا یکون واجبا بالذات

فلا یکون واحدا حقا هف وایضا تلک الاجزاء اما واجبة فیلزم تعدد الواجب وقد قام البرهان علی توحیده و وحدته الحقة او ممکنة فیکون المحتاج الیها اولی بالامکان وقد ثبت وجوب وجوده بالذات وکذا نفی الجسمیة والعرضیة عنه تعالی فانهما کثیران وقد ثبت وحدته جل ذکره وکذا نفی الصفات الکاملة الزائدة والا فحلولها وعروضها فی الذات الواجبة اما ان یستلزم ثبوت جهات کثیرة وصفات و فیرة غیر متناهیة فی الذات الحقة الواجبة او ثبوت جهتین داخلتین فی ذاته وهو ینافی وحدة وجوده وبساطة حقیقته الحقة ومعذالک فله من کل صفتین متقابلتین اشرفهما وبه نظهر انه لا ضد له ولا ند وکذا لیس بجوهر بمعنی کونه ماهیة اذا وجدت فی الاعیان کانت لا فی موضوع لانه لا ماهیة له ولیس فیه تعدد الماهیة والوجود بل وجوده عین ماهیته والا لامکن شریک فی الماهیة بحسب نفس ماهیته من حیث هی هی وقد ثبت وحدته وبالجملة فالنظر فی وجوب وحدة الوجود بحسب نفس حقیقته لا مفهومه وما یقتضیه من الاحکام غیر العون علی استنباط کثیر من مسائل الربوبیة وهذه قطرة من القاموس البسیط المندرج فی هذا الاسم الجلیل فافهم

تذییل جمیل

ثم ان وحدته سبحانه لیست شخصیة عددیة لانها توجد لفرد من الطبائع الکلیة ولا نوعیة ولا جنسیة وذالک لبراءته عن الماهیة الکلیة وکونه وجودا حقیقیا

صرفا بحتا واذن تقدس عن الوحدة الاجتماعیة الاتحادیة وغیرها او الاتصالیة
او غیر ذالک من الوحداة النسبیة من التماثل والتجانس والتشابه والتطابق
والتوافق والتضائف والتناسب واضح الامی الاخیر ففیه نوع خفاء لان
طائفة من الفلاسفة المشائیة ذهبوا الی ان مقولة الاضافة تعرض بجمیع الموجودات
حتی الواجب ولکن نضا النقاب واسلت الارتیاب عنه شیخ الاشراق من
ان الاضافة تعرض الیقومیة المطلقة وهی لیست من الاعراض فافهم وقد
یقرر برهان سلب الوحدة العددیة عنه جلشانه بان الوحدة العددیة هی کون
الشی بحیث اذا ضم الیه شی مثله حصل اثنان والواجب لیس کذالک
اذ الاثنینیة فرع التمیز ولا میز فی صرف الشئ اذ هو صرف الوجود الواحد
الذی کلما فرضته اثنین فهو واحد بل وحدته وحدة حقه حقیقته لیس فیه شائبة
تکثر وتعدد اصلا لا ذهنا ولا خارجا واما ما ورد فی دعاء الصحیفة الکاملة من
قوله صلوة الله علیه لک یا الهی وحدانیة العدد فقد شرحنا حقیقته واوردنا
کثیرا من حقائقه ودقائقه فی رسالة مستقلة من شاء فلیرجع الیها۔
ثم الحق عندنا ان الوحدة والتشخص متساوقان وحقیقتهما العینیة حقیقة الوجود
وکذا العلم والقدرة وغیرهما من الصفات العارضة للوجود بما هو وجود فان
حقیقتها حقیقة الوجود فکما ان حقیقة الوجود حقیقة واحدة ذات درجات ومقامات
متفاوتة بالکمال والنقص والوجوب والامکان والشدة والضعف والغنی والفقر

فکذا التشخص والعلم والقدرة والحیوٰة من الصفات الکمالیة للموجود بما هو موجود
حقیقة واحدة وکمال اعلیٰ درجات حقیقة الوجود هو الوجود المصرف الذی
لا یشوبه عدم اصلا حقیقة الواجب بالذات القاهرة علی سائر الموجودات
والمحیط بکلها وکذالک اعلیٰ درجات حقیقة الوجود والوحدة والتشخص والعلم
والقدرة من الصفات الکمالیة والنعوت الجمالیة هی الوحدة التی
لا یشوبها کثرة بوجه من الوجوه والتشخص الذی لا یجازیه العموم والکلیة والعلم
الذی لا یخالطه الجهل اصلا والقدرة التی لا یقارنه العجز ابدا هی حقیقة واجب
الوجود بالذات فکله الوجود وکله الوحدة وتمامه العلم والقدرة وغیرها
من الکمالات کما افاده المعلم الثانی وجود وکله علم کله قدرة کله وکما ان وجوده
مبدء جمیع الموجودات کذالک وحدته وتشخصه وعلمه وقدرته وسائر صفاته
مبدء لسائر الوحدات والتشخصات والعلوم والقدرة وسائر الکمالات فکل
موجود من الجمادات والنباتات والاجسام والاصنام والکفار والاخیار
والاشرار والمشرکین والمسلمین والموحدین والمساجد والصوامع احیاء علماء
بطبائع وجوداتهم ولما کان وجوداتهم تعلیقیة صرفة فتعقل ذواتهم مستلزم
للعلم بمقومهم وموجدهم جل جلاله فهم باصالة وجوداتهم واعیانهم من حیث نفس
وجوداتهم مع قطع النظر عن المشیات والارادات الزائدة فی بعض الانواع
شائقون متوجهون عارفون بمبدائهم ومبدعهم الواحد الحق الاله الخلق والامر

وھو بکل شئ شھید وما احسنت النغمۃ التوحیدیۃ للعلامۃ العارف الربانی
مولانا الشیخ الجیلانی قدس سرہ حزین

دیر و حرم را مست دارد ذکر توحید ت ✤ ہر جا گوش دادم بانگ یا ہو تو می آید
اذان دی کعبہ میں ناقوس دی یر میں پھونکا ✤ کہاں کہاں ترا عاشق تجھے پکارا یا

قال الصدر الاعظم والمرشد المعظم فی الاسفار ان وجود کل موجود سواہ
متقوم بوجودہ تعالی بحیث لا یمکن معرفۃ شئ من ہذہ الموجودات بکمالہ الا بحضور
ہویتہ وشھودہ وھو مستلزم لحضور ما یتقوم بہ اعنی الوجود الحق بقدر ما یمکن حضور
المفیض للمفاض علیہ وقد علمت ان حقیقۃ الحق شاہدۃ علی توحیدہ فکذالک
وجود غیرہ وانما عبر عنہ بالملائکۃ واولوا العلم لان جمیع ما سواہ من الموجودات
من دلی العلم لما وقعت الاشارۃ الی ان الوجود علی تفاوت درجاتہ عین العلم
والقدرۃ والارادۃ وسائر الصفات الوجودیۃ لکن الوجود فی بعض الاشیاء
فی غایۃ الضعف فلا یظہر منہ ہذہ الصفات لغایۃ قصورہا ومخالطتہا بالاعدام
والظلمات والی ذالک اشارت بقولہ وان من شئ الا یسبح بحمدہ ولکن
لا تفقھون تسبیحھم انتھی کلامہ الشریف وقال المولوی المعنوی فی المثنوی

گر ترا از غیب چشمی باز شد ✤ با تو ذرات جہاں ہمراز شد
نطق آب و نطق خاک و نطق گل ✤ ہست محسوس حواس اہل دل
ہر جمادے با تو می گوید سخن ✤ گر ترا آں چشم و گوش ای بوالحزن

جملهٔ ذرات عالم در نهاں — با تو می گویند روز و شب شباں
ما سمیعیم و بصیر و با هشیم — با شما نامحرماں ما خامشیم
از جمادے سوئے جانِ جاں شوند — غلغل اجزای عالم بشنوند
فاش تسبیح جمادات آیدت — وسوسهٔ تاویلها بر دایدت
چوں ندارد جانِ تو قندیلها — بهرِ بینش کرده تاویلها

و من را د اثبات تسبیح جمیع الاشیاء حتی الجمادات علی طریق العلوم الجدیدة فعلیه برسالة الولد الاعز الذکی الفاضل الماهر السید محمد المدعو بباقر زاد الله فی عمره السعید و عیشه الرغید و له الحمد۔

قوله علیه السلام

یا مرتاح

قال فی القاموس الارتیاح النشاط و الرحمة و ارتاح الله له برحمته انقذه من السلبیة انتهی کونه تعالی نشیطا و ملتذا و بتهجا کالمعانی المتفقة و الالفاظ المترادفة عند ارباب الحقیقة فاللذة فی المشهور عبارة عن ادراک الملائم من حیث هو ملائم لکن لما لم یکن تمام اللذة بصرف الادراک و حصول

صورة مساویة فی الذہن للذیذ بدون الوصول الی الملائم عرفہ الشیخ الرئیس
فی الاشارات بانہ ادراک ونیل لوصول ما ہو عند المدرک کمال وخیر من
حیث ہو کذالک انتہی ثم اللذات اقسام وانواع وقد تقرر ان اللذات
العقلیۃ اقوی واکمل وادوم من اللذات الحسیۃ فبقدر قوۃ الادراک
والمدرک والمدرک فی المجردات تفاوت اللذات وکمالاتہا ولما تبین
ان ادراک الواجب لذاتہ اجل الثلثۃ وابہاہا واسناہا فہو اجل مبتہج بذاتہ
وکذا عاشق لذاتہ بذاتہ وکذا معشوق لہ ولسائر المجعولات من المبدعات
والمخترعات والمکونات قال الرئیس فی الاشارات اجل مبتہج بشیء ہو الاول
بذاتہ لانہ اشد الاشیاء کمالا الذی ہو بری عن طبیعۃ الامکان والعدم
وہما منبعا الشر ولا شائبۃ لہ عنہ والعشق الحقیقی ہو الابتہاج بتصور حضرۃ
الذات ثم قال والاول عاشق لذاتہ معشوق لذاتہ عشق من غیر ما ولم
یعشق ولکنہ لیس لا یعشق من غیرہ بل ہو معشوق لذاتہ من ذاتہ ومن اشیاء
کثیرۃ غیرہ انتہی والعجب من جناب المتکلم النصیر آبادی انہ لم یال جہدا فی
استجماع الاسماء اللہ الحسنی فی کتابہ عماد الاسلام ولم یذکر ہذا الاسم الشریف
مع انہ کان وعاء المشمول مذکورا مشہورا فی مصباح الکفعمی وغیرہ علیہ اعتمادہ
فی شرح الاسماء ولذالک لم یتجاوز شرحہ عن القشر الی اللباب کما لا یخفی
علی اولی الالباب وکذا جناب محمد الغزالی لم یکن لہ سبیل الی الاستطلاع

علی ہذا الاسم اللطیف فی رسالہ المقصد الاسنی فی شرح الاسماء الحسنیٰ مع انہ غلط ایضا فی الفصل الاخیر منہ من جہۃ عدم التفرقہ بین الاسم والعلم وقد اشترک الفاضلان فی عدم التفریق الدقیق بین الاسم والصفۃ فانہا اسم من حیث ما یلحظ بلا شرط شئی وبالعکس اذا اخذ من حیث بشرط لا شئی فہما متحدان کاتحاد العرض والعرضی وما ضاہاہ فافہم فانہ دقیق۔

قولہ علیہ السلام

یا حیّ یا قیوم

ہما اسمان اعظمان مشعران الی الصفات الکمالیۃ الحقیقیۃ والنعوت الالہیۃ الاضافیۃ لانہ اسمہ الحی مشعر الی الاول والثانی الی الثانی قال المحقق الاجل محمد بن احمد شمس الدین الخضری قدس سرہ فی شرح آیۃ الکرسی ان الصفات تنحصر فی اربعۃ اقسام لانہا اما ان یکون حقیقیۃ اولا والثانی اما ان یکون سلبیۃ او اضافیۃ والحقیقیۃ اما ان یعرضہا الاضافۃ اولا فاشار الی الحقیقۃ المحضۃ بقولہ الحی ای الحی المطلق الذی حیوتہ عین ذاتہ وما عداہ حی بحیوتہ فحیوتہ حقیقیۃ وحیوٰۃ غیرہ اضافیۃ واشار الی الحقیقۃ التی یعرضہا الاضافۃ بقولہ القیوم وہو القائم بذاتہ المقوم لغیرہ فالقیام لما

لما حداه الا به اذ کل موجود غیره بوجوده موجود وبنفسه معدوم کما قال امیر المومنین علیه السلام مع کل شی لا بمقارنة وغیره لا بمزائلة وهو به هو وبدو نه لا شی محض انتهی لفظه فهما ینبغی ان یلاحظا او یواظبا معا کما هو المتداول فی اکثر الادعیة والاذکار وبهذا یندفع عن الاول ایراد متبادر الی الافهام مشهور فی الانام وهو ان الحی اذا کان عبارة عن الدراک الفعال فیرد علیه ان اخس الحیوانات ایضا شریک الباری جلشانه فی هذه الصفة الکمالیة واجاب عنه علامة المفسرین فی التفسیر الکبیر بان الحی فی اللغة عبارة عن کل شی کامل فی جنسه والکامل فی الوجود هو الذی یحیب وجوده فیلیق اطلاقه علیه بهذا المعنی قطعا وقد اتضح بما ذکرنا انه لا حاجة فی الجواب الی التشبثات اللغویة فی العلوم التحقیقیة فافهم۔

قوله علیه السلام

یا صاحب کل غریب

فان النفس الناطقة الانسانیة غریب فی قفار هذا البدن محبوس فی شوابک علائقه علی ما اشار الیه الشیخ الرئیس فی قصیدته العینیة فی صفة النفس اذ عاقها الشرک الکثیف فصدها + نقص عن الاوج الفسیح المربع والله

صاحبها ومتولی امورها اذا نجحت سبیله واجابت دلیله ومبلغها الی غایتها ومخرجها من مرتبة الی مرتبة من الادنی الی الاعلی بالحرکات الجوهریة والتحولات الذاتیة من درجة العقل الهیولانی الی العقل بالفعل والمستفاد فهو الذی یخلصها من غربتها وکربتها بادرار التوفیقات والافاضات علیها ولو بواسطة بعض العقول النوریة الفعالة المفارقة فی ذاتها وفعلها فاین المخلص من فتنة الغواشی والعوائق من شیطان الوهم والخیال ومکائدهما لولا توفیقه وتوفیقه علی ما نطق لسان الغیب الحافظ الشیرازی

دام سخت ست مگر یار شود لطف خدا ورنه آدم نبرد صرفه ز شیطان رجیم

قال الله تعالی والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا۔

قوله علیه السلام

یا ذا الملک والملکوت

المراد بالملک عالم الشهادة ای عالم الاجسام السفلیة والعلویة والمثالیة وبالملکوت عالم الغیب ای قاع المجردات من النفوس والعقول اعم من النفوس الانسانیة والحیوانیة السفلیة والفلکیة العلویة وکذا العقول اعم من الطبقات الطولیة والعرضیة والمشهور ان الملکوت یطلق علی عالم العقول والنفوس

الفلکیۃ خاصۃ علی تفہیم من کلام المحقق الدوانی فی شرح الہیاکل وقال شیخ
الاشراق فی رسالہ پرتو نامہ فی الفارسیۃ یقال لعالم النفوس الملکوت
الادنی والاصغر ثم التحقیق ان النفوس الفاضلۃ الصالحۃ الانسانیۃ یصیر بعد
نفض الشوائب الطبیعیۃ ورفض العلاقۃ الجسمانیۃ من عالم الملکوت الاعلی
لانہا تکون منخرطۃ فی حزب المقدسین من العقول تفوق رتبۃ ولذۃ وبہاء
اوصفاء او شروقا علی جنداء رباب الملکوت الاصغر لتجردہا عن الشوق المولم
فان عشقہم یصفو وشوقہم یجلو واما قبل ذالک فاطلاق الملکوت علیہم لتشبہہم
بالملائکۃ العقلیۃ فی طرح جلابیب الشہوات الحیۃ علی حسب اختلاف المدارج
والمراتب کما وکیفا او باعتبار ما یؤل الیہ واما غیرہم من اصحاب النفوس
البہیمیۃ والسبعیۃ والشیطانیۃ فہم من قبل ومن بعد ابعد بمراحل من ذاک
العالم العالی الا ان یقال ان سنخ النفوس مبدع من العقول ومن جنبتہم
بہذا الاعتبار منسوبون الیہ لکنہ لا یخلو من بعید تجوز وتحمل عند ارباب الحقیقۃ
وہذا التعبیر دون غیرہ من الالفاظ من خالق ومالک اشارۃ الی ان الذات
الاحدیۃ البسیطۃ لا یمکن للعقول کنتناہ ومعرفۃ الا بصفات اضافیۃ ولا تیسیر
للتعرج الیہ الا باشارات بعیدۃ عقلیۃ وہو السفر من الخلق الی الحق وذالک
لوجہین الاول ابداء ذکر ہہنا لفظا عاما شاملا یجمع الصفات الاضافیۃ
کالخالقیۃ والرازقیۃ وامثالہا وہو اللفظ الدال علی مبدائیۃ الکل وہو ذا

فلا حاجة ح الی اضافات مختلفة متکثرة مستلزمة لاخذ حیثیات متشتة فی
ذاته الاحدیة فذکره مغن ومریح عنها الثانی تعرج فی تنزیه المبدا الحق فحذر
عن ذکر المبدئیة ایضا حیث لم تقل یا مبدا الملک والملکوت لئلا یتوهم
کونها من الصفات الحقیقیة فذالک تنزیه فی التنزیه وهو مقام یفید ویقصر
عنه العبارة فاقتصر علی الاشارة ولو کان فی الالفاظ ما هو قصر من دلالة
علی المراد لوجب الایتان به ولکن لما فقدوه اوردوا ما قدروا علیه المثنوی المعنوی
ای بروں از وهم وقال وقیل من خاک بر فرق من وتمثیل من
هذا مقام ارباب التحقیقة والانسب لعقول اکثر الناس هو التوضیح والتفصیل فشرح
الصفات الاضافیة من بعد فان کلامهم علیهم السلام مائدة مبسوطة فیها غذا
کل روح بحسبها وانما اورد لفظ الملک والملکوت ولم یقتصر علی الاجمال فی هذا
الجانب (مثلا بلفظ العالم) لانه مشار الکثرة والتفرق ولان اکثر الناس ممن
رانت علیه الشقوة الشهویة وتراکمت علیه الظلمات الطبعیة یحسب فیض المبدا
مقصورا علی هذه الدیدان الخسیسة البالیة والحشرات الفانیة فهو تنبیه علی
وجود عالم نورانی شعشعانی آخر بری من هذه الآفات الهیولانیة وعاهاتها
کما اشار الیه مرکز التحقیقة ومرشد الطریقة امیر المومنین علیه السلام بقوله المنقول
فی الدرر والغرر وغیره صور عالیة عن المواد الخ ولقد دمرنا الشبهات
المجلیة فی تضعیف هذا الحدیث الشریف فی مجلد الثانی من کتابنا مشاهد الانوار

ولمعات الاسرار قال شیخ الاشراق فی بعض رسائله وسینکشف للنفوس الفاضلة اذا برزت من ظلمة الهیاکل الی سنی الجبروت واشرفت علی شرفات الملکوت بنور الله مالا یناسبه انکشاف الاجسام للابصار بنور الشمس انتهی کلامه اراد به عالم العقول النوری وتقدیم الملک اشارة الی نهج السیر الصعودی انه من المحسوس الی المعقول الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور وذالک متدرجا کذالک صنع الرب لعباده بلطیف حکمته لانه اقرب الینا فی اوائل الفطرة الهیولانیة والله اعلم۔

قوله علیه السلام
ما نفدت کلمات الله

الغرض الاول من الکلام هو انشاء اعیان الحروف والکلمات تعبیرا عن المعانی الحاضرة فی ذهن المتکلم ثم الکلام الالهی عبارة عن جمیل المکونات والمخترعات والمبدعات علی حسب علمه وعنایته وهو بحسبها علی اقسام ثلثة الاول مایکون عین الکلام مقصودا اولیا بالذات ولایکون بعده مقصود اشرف منه لکونه غائته لما بعده وهی کلمات الله التامات والجواهر العقلیات ولیس الغرض من انشاءها سوی امر الله ولاجل ذالک قال الحکیم العظیم

ارسطاطالیس انا را للہ برہانہ فی اوثولوجیا ان ما ہو ولم ہو فی المفارقات
شی واحد والثانی مایکون المقصود منہ غیرہ ولکن یکون المقصود لازما لہ
کامرہ تعالی للملائکۃ السماویۃ بما اوجب علیہم ان یفعلوا من التدبیرات والتحریکات
والاشواق والعبادات لغایات اخری عقلیۃ فلا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون
ما یومرون الثالث مایکون المقصود منہ غیرہ ولا یکون لازما کامرہ التشریعیہ
الی عبادہ من الانس والجن بواسطۃ الملائکۃ والرسل وفیہ الطاعۃ والعصیان
جمیعا فالمراد بالکلمات ہہنا القسم الاول وہی بجمیع سلاسلہا الطولیۃ
والعرضیۃ الشاملۃ للارباب الانواع لا یمکن نفاد فیضہا علی الطبائع والصور
والاجسام والمواد والارواح والنفوس الی ابد الاباد ولیس فی قدرۃ البشر
احصاء انواع فیوضہا واضافہا وافرادہا قطعا وبہذا المعنی یطلق الکلمات
التامات علی الاینات القدسیۃ والحقائق النوریۃ للائمۃ الطاہرین من عترۃ
سید المرسلین علیہم السلام الاتری الی ما افادہ سید الحکماء الامکانیۃ المعلم
الاول للحکمۃ الایمانیۃ میر داماد ره فی شرح مقدمۃ کتاب التقویمات والتصحیحات
کلمات اللہ سبحانہ مجعولاتہ ومعلولاتہ واکثر ما یعہد اطلاقہا علی الامریات
والابداعیات فکل من عالم الامر غالب علی عالم الخلق بحیث ان ملکہ مستہلک
فی ملکوتہ وان المومن عالم النور اذ ہو فی عالم الظلمات فہو کلمۃ من کلمات اللہ

لہ از نسخۂ قلمیہ مغلوطہ این عبارۃ نقل کردہ شد اگر نسخہ دیگر بقدرت قادر مطلق میسر شود تصحیح کردہ شود ۱۲ منہ

سبحانہ ومنہ قولہ تعالیٰ من قائل ان اللہ مبشرک بکلمۃ منہ اسمہ المسیح بن مریم وقول امیر المومنین علیہ السلام انا کلام اللہ الناطق ومحمد واطائب اہلبیتہ الطاہرین صلوات اللہ علیہ وعلیہم اجمعین کلمات اللہ التامات وقد ورد من الطرق الخاصۃ والعامۃ عن سیدنا ومولانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تفسیر الکلمات التامات فی قولہ تبارک اسمہ وتعالیٰ جدہ فتلقی آدم من ربہ کلمات فتاب علیہ بمحمد وعلی وفاطمۃ والحسن والحسین علیہم السلام فاوحی اللہ الیہ ان یتشفع بہم فشفعہم فیہ فتاب علیہ برحمتہ رزقنا اللہ شفاعتہم وحشرنا فی زمرتہم انتہی کلامہ ونقل فی الحاشیۃ المنیۃ عن الصدوق بن بابویہ وابن المغازلی الشافعی عین ہذہ الروایۃ بسند ابن عباس رضی اللہ عنہ لسنا بصدد فن الروایات فلا نوردہا فافہم۔

قولہ علیہ السلام

یا من بیدہ کل مفتاح

تعبیر القدرۃ بالید معروف ولکن المراد بالمفتاح ارباب الانواع للطبائع الجسمانیۃ علی طریق الحکمۃ الاشراقیۃ فانہم قالوا ان لکل نوع من الافلاک والکواکب والبسائط العنصریۃ ومرکباتہا جوہرا مجردا من عالم العقول یدبر امرہ