الحنفیہ بکتاب سنی المطالب فی ایمان ابیطالب لبعض المحدثین المتصفین من اہل السنۃ والجماعۃ فھذہ کفایۃ لمن شاء ان یؤمن بایمانہ والا فقد قال اللہ تعالیٰ انا ھدیناہ السبیل اما شاکرا واما کفورا ولم یکن تفصیل ھذا البحث لائقا بھذا الکتاب ولا ھو من صناعتنا فلنجاوزہ الی ما کنا فیہ فلیعلم ان ما بنی المقاصد والحقائق قد استفادہا من کلمات الحکماء الالھیین کما قد تلوناہ علیک وانما ابرزہا فی لباس الفاظ الصوفیہ ومصطلحاتھم کما لا یخفی علی الاذکیاء ولا کلام لنا فیہ ثم عسی ان یکون قد اقرب منہ کلام سعید الحکماء الامکانیۃ ولیعلم الاول للحکمۃ الیمانیۃ فی وجوب استجابۃ دعاء المستعد حیث قال فی القبسات الدعاء بلسان الاستعداد مستجاب فلسان الحال افصح اللسانین ومنطق القلب ابلغ المنطقین ولھجۃ الاستحقاق اصدق اللھجتین وفی التنزیل الکریم وان من شیء الا یسبح بحمدہ الی بلسان حال طباع الامکان الذاتی ومنطوق لیسیۃ سبحۃ المھیۃ الجوازیۃ ولکن لا تفقھون تسبیحھم لکون قوتکم العاقلۃ موقوفۃ وقلوبکم التی فی صدورکم مغلوفۃ فایاکم ایھا الذاکرون اللہ بالسنتکم دون افواھکم ان یکذب لسان حالکم لسان مقالکم وان یکون منطق افئدتکم علی خلاف ألسنتکم وبالجملۃ الدعاء بلسان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) فی تکفیرہما مفردا ومجموعا ما یستحی منہ الاسلام وحق بانیہ وشارعہ ثم العجب ان المحدث حجۃ الاسلام کالغزالی کیف لم یتفطن بکون ھذہ الروایۃ واشباھا مما تقتضیہ صریح القرآن بیت نبی معصوم عن الخیانۃ علی قبور الکفرۃ کما من کان منشأ ھؤلاء الذاکرۃ فلا سعۃ الاسلام یفتی جبارتھم علی مثل ذاک التکفیر سلوۃ لکل فیلسوف متلم ومؤمن فاتھم ۱۲ منہ

الاستعداد ویجاب لا یرد والاسئل بمقدار الاستحقاق یفوز ولا یخیب والمعونۃ تنزل من السماء علی قدر المؤنۃ فاذا کان اللسان الحالی ذاکرا واللہجۃ الاستعدادیۃ ناطقۃ فلا علیک ان سکت لسانک البیانی وامسکت عن المسالۃ لہجتک اللحمانیۃ وان کان تواطؤ اللہجتین اجلب للفیض وتطابق اللسانین انفع فی الذکر واذا اخرس اللہ لسان حالک وافحم لہجۃ استعدادک فلا ینفعک ان حرکت لسانک الجسمانی ولا یجدیک ان اوانت لہجتک اللحمانیۃ ومن ہہنا ک معنی قولہ ع من قال فلیستجب لی ولیؤمنوا بی لعلہم یرشدون[1] فلیوجد القسم فی باب الاستحقاق لاجابتی دعوتہم ولیؤمنوا بی جواد وہاب لاضنانۃ فی جودی ولا تسویف فی ہبتی اذا وجدت سائلا مستحقا للعطیۃ وآملا اہلا للرحمۃ افضت علیہ من رحمۃ واسعۃ لا تجد ولا تنصرم وخزائنی مملوۃ لا تنفد ولا تبید وفی الحدیث القدسی عبدی اذا شغلہ

[1] وقال فی التفسیر الکبیر فی تفسیر قولہ تعالی وما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی الآیۃ قال ابن عباس رض لما فتح اللہ مکۃ سال النبی علیہ السلام ای ابویہ احدث بہ عہدا قبل ان یذہب الی قبرہا فوقف دونہ ثم قعد عند راسہا وبکی فسالہ عمر وقال نہیتنا عن زیارۃ القبور والبکاء ثم زرت وبکیت فقال اذن لی فیہ فلما علمت انہا فیہ من عذاب اللہ وانی لا اغنی عنہا من اللہ شیئا بکیت رحمۃ لہا ثم قال یا ربی ان جلالتی الرسول ص وقال کان ابی فی الجاہلیۃ یصل الرحم ویقری الضیف ویمنح من مالہ وانہ ابی فقال امات مشرکا قال نعم قال فی ضحضاح من النار فولی الرجل یبکی قدماہ ص فقال ان ابی وابا ک وابا ابراہیم فی النار ان اباک لم یقل یوما اعوذ باللہ من النار انتہی لفظہ۔

فتلک الروایۃ کما تری یودی الی جعل اللہ ورسولہ الجہیل وہو خروج عن دین اللہ فیجب تکذیبہا علی کل ذی عقل متدین قطعا ۱۲ منہ

ذکری عن مسألہ اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین ثم قال ومیض فاذن بما لم یکن
الدعا مستجابا لانہ لم یصدر عن لسان الاستعداد وکان مخالفا لما ہو الاوفق فی
نظام الوجود وربما کان عدم الاجابۃ لعدم استجماع الشرائط واستتمام الاسباب
وربما کان لعدم الایتان من سبیلہ او لکونہ ملحونا وان لم یکن جوہر نفس الداعی ملحونا
وربما استجیب لہ وکان ظہور الاثر مرہونا بوقتہ کما کان بین قولہ عز قائلا قد اجیبت دعوتکما
وبین وقوع مدلولہ مقدار اربعین عاما ومن ہناک سہام اللیل لا تخطی ولکن لہا امد
وللامد انقضاء وربما کان تعویضہ بغیرہ اصلح للداعی فیعوضہ اللہ سبحانہ فی ہذہ النشاۃ
بما ہو انفع واصلح وربما کان الاصلح للداعی ان یعوضہ اللہ عما سئلہ من متاع
الغرور فی ہذہ النشاۃ البائدۃ الظاہرۃ بما یکون فی النشاۃ الخالدۃ الحقیقۃ
فہنالک یبتدر دخلۃ الامر فیرضی بما فعلہ الرب العلیم الحکیم وربما کان عدم الاجابۃ
من باب الامتحانات الالہیۃ التی یبایتہا راسخ القدم فی درجۃ الیقین ومرتبۃ
العرفان فی مقام الرضا والتسلیم وان کان الداعی اہلا للاجابۃ والکریم فایاک و
ان یستفزک شیطان الوہم ووساوس الطبیعۃ اذا جہتہ بالرد وحیل بینک وبین الاجابۃ
فربک الحکیم الفعال غیر ضنین فی فیضہ ولا جائر فی حکمہ ولا حائف فی
عدلہ ولا متہم فی قضائہ انتہی کلامہ اقول ہذا الکلام التام جمع لحقائق ہذہ المسألہ
من سبیلی المعقول والمنقول کما لا یخفی علی الفحول ولکن الفاضل العارف البصیر
قد عدل عن منہاج الحق والحکمۃ فی شرح الجوشن فانہ قصر فی ہذہ المسألہ علی

صرف الاستعداد وصرف النظر عن الاسباب الاخر والدقائق الحكمية كما قد مرت فيما
سبق اجمالا وتفصيلا فصار كلامه مشار اللغلط فالقول انه اعتمد ههنا على قاعدة
كلية كل دعا بلسان الاستعداد مستجاب فقط واستدل عليه بامثلة جزئية كما يقول
الجالس في مجالس ذكر الله بعد نه اللهم ارزقني توفيق الطاعة وبعد المعصية ولكن جميع
اركانه وملكاته مصروفة في انواع الشرور والفجور وهكذا فانه لا يستجاب دعاؤه لقصور
استعداده عن قبول هذا الدعاء وسعيه في حصول ضده والا لوجب استجابة دعاء هذا
الشخص مرارا وهو ليس بشئ لانه لو كان نفس الاستعداد وعدم الاستعداد كافيا في
وجوب الاجابة واللا اجابة للدعاء لوجب ان لا يحرم الحكماء والعلماء البارعون في
الحكمة النظرية والعملية ولا سيما السياسية عن الحكومة والسلطنة والنيل على تلك المرتبة
السامية والفوز على غاية مناهم ومدعاهم ولم يعرج عليها شياطين الانس من
سلاطين الظلمة والجهلة ولم يدركوا اعقابهم بدء ابد الدهر اصلا فان الاستعداد وعدمه في
الفريقين واضح لا ستر فيه ولو لم يعكس الامر لحصل بالاولين صلاح العالم ولا تحصيل بالآخرين
فساده واستمرت الحال هذه من قديم الايام الى هذا الزمان فكل جاهل شيطان ظلام
خداع اوفاك فتان غدار فاتك على شرف الدولة والامارة الكبرى والسلطنة العظمى
او الى دركاك شاهد عليه يزيد ايران السلطان المعزول العثمنلي وعلى نقيضه جبل
فاضل كامل ذي قوة مدبرة سياسية ممنوع بانواع الضيق والفقر والذلة والمسكنة والاستكانة
والاستهانة وهكذا فرعون بني اسرائيل وفرعنته بدء الامة وطوائفهم فالحاصل ان منشأ

الغلط فی کلامہ اولا انہ بنی القضیۃ الکلیۃ ہذہ علی استقراء ناقص فصار التقریب فاسدا
اوثانیا انہ غفل عن العلل والدقائق الاخر الحکمیۃ فی الدعاء کما قد شرحناہ فبقی الکلام
ناقصا مفتقرا الی التکمیل والاتمام فافہم۔

رجعنا الی الکلام الاول فلیعلم ان المفسر المتبحر الرازی قال بعد الجواب المذکور کیفیۃ
علم اللہ وقضائہ مجہولۃ عندنا والحکمۃ الالہیۃ تقتضی کون العبد معلقا بین الخوف و
الرجا لیستتم بہ العبودیۃ ولذلک ورد فی الحدیث النبوی المشہور کل میسر لما خلق لہ اذا
سئل عن الاعمال والتکلیفات الشرعیۃ ہل ہی بقضاء اللہ وقدرہ ام لا وہو عندی
منظور فیہ ولا ربط لہ بما نحن فیہ لانہ تقتضی ان یکون الدعاء معلقا بین القبول وعدمہ و
لکن قد صرح اللہ فی آیات عدیدۃ بالقبول مثل قولہ ادعونی استجب لکم وامن یجیب
المضطر اذا دعاہ ویکشف السوء اذا سئلک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوۃ الداع
اذا دعان وغیر ذلک واجاب عن الثانی بانہ لیس المقصود من الدعاء الاعلام بل اظہار
العبودیۃ والذلۃ والانکسار والرجوع الی اللہ بالکلیۃ اقول لایخفی ان ہذا الجواب غیر
غیر مرتبط بالسوال الثانی بل انما یمکن ربطہ بالسوال الثالث فبقی السوال الثانی
من غیر جواب ثم لو قدرناہ الجواب عن الثالث ففیہ انہ ان اراد حصر المقصود من الدعاء
فی اظہار العبودیۃ والذلۃ والانکسار فہو ممنوع اذ ربما یکون المقصود من الدعاء کثیرا من حوائج
الدنیا غیرہ وان اراد انہ منجملہ مقاصد العبد فی وقت وزمان علی سبیل القضیۃ المطلقۃ
العامۃ اولیق ان یکون من مقاصدہ فنسلم انہ کذلک لکن لایتم المقصود لانہ اذا لم یکن

من تعاصده فلا یراد علیه تام ویکفی للمعترض هذا القدر وان اراد انه مقصود الله من العبد فی دعاءه فهو مخالف لنص ادعونی استجب لکم الا بتاویلات بعیدة مثلا تقول ادعونی لتحصیل التضرع والانکسار فاستجب وتحصیل کم وهو کما تری مع امکان حصول هذا المقصود بغیر الدعاء من العبادات والریاضات ایضا فلا یصح توقف تعلیقه علی الدعاء بمعنی لولاه لامتنع واجاب عن السؤال الثالث بانه یجوز ان یصیر ما لیس بمصلحة مصلحة بحسب سبق الدعاء قول فیه عامر من عدم الربط بالسوال بل یمکن ان یکون جوابا عن الرابع ومعذلک ففیه تنظر ظاهر لان الدعاء لا یؤثر فی تغییر علم الله بنظام العالم ومصالحه والا لزم کونه مجهولا للمعلولاته وهو باطل وکذا اجوابه عن الرابع بانه اذا کان مقصوده من الدعاء اظهار الذله والمسکنة ثم بعد رضی بما قدره الله وقضاه فذلک من اعظم مقامات هذا هو الجواب عن بقیة الشبه فی هذا الباب اقول فیه معامر من انتشار الربط کون الرضا بقضاء الله اعلی درجة من الدعاء مسلم ولکنه لا یرفع الایراد عن نفس الدعاء وهو واضح وبه ذا الشبه الفرار عن موضع النزال والقرار الی ما لا علاقة له بنفس الاشکال وعلی هذا فلا یدخل هذا الجواب باقی السوالات کما زعمه فتدبر فالحق انه عجز عن جواب تلک الاشکالات وتاه فی التخلص عن تلک المعضلات والتحقیق فی هذا المقام ما قدمنا فتذکر وتبصر وبه یندفع معظم تلک الاشکالات فعلیک بالتدبر الفالق فیه واعطاء التامل والتعمق فی اغواره وحواشیه والله الموفق

واحتجت الطائفة الثانیة بآیات قرآنیة واحادیث نبویة وعترتیة مشهورة لا تطیل

الکلام بایرادہا وسأنبئک ببعضہا فیما یاتی انشاء اللہ تقریبی والفرقان الثلثۃ تارۃ تشبثوا بما ذکرناہ واخرے بوجوہ سیاتک ذکرہا انشاء اللہ تعالیٰ

ثم ان المفسر المتبحر الرازی قد عبر اسلوب الجواب عن تلک الاسولۃ فی المجلد الرابع من تفسیرہ بان الدعا نوع من انواع العبادۃ والاسئلۃ المذکورۃ واردۃ فی جمیع انواع العبادات فانہ یقال ان کان ہذا الانسان سعیدا فی علم اللہ فلا حاجۃ الی الطاعات والعبادات وان کان شقیا فی علمہ فلا فائدۃ فی تلک العبادات والجواب وجب ان لا یقدم الانسان علی اکل الخبز وشرب الماء لانہ ان کان ہذا الانسان شبعان فی علم اللہ تعالیٰ فلا حاجۃ الی اکل الخبز وان کان جائعا فلا فائدۃ فی اکل الخبز وکما ان ہذا الکلام باطل ہہنا فکذا فیما ذکروہ بل نقول الدعا یفید المعرفۃ ذلہ العبودیۃ ویفید معرفۃ عزۃ الربوبیۃ وہذا ہو المقصود الاشرف الاعلی من جمیع العبادات انتہی کلامہ **اقول** فیہ نظر من وجوہ اما اولا فلا نسلم ان کل دعا نوع من العبادۃ لان کل عبادۃ یجب فیہا نیۃ التقرب الی اللہ والدعا قد لا یراد بہ ہذا بل یقصد بہ نفس قضاء حاجۃ بالذات مما یتعلق بالامور المباحۃ الدنیویۃ فح لا یکون عبادۃ قطعا الا قد یمکن ان یکون بالعرض وثانیا ان الاسئلۃ المذکورۃ غیر واردۃ فی جمیع العبادات کما زعمہ لان السعادۃ منوطۃ بالعبادات کالصلوۃ والزکوۃ مقررۃ بحکم الضرورت الشرعیۃ بخلاف الدعا للحوائج فان السعادۃ اللائقۃ بہا ہہنا ان تکون مقتضیۃ بالدعاء فانہا لو کانت متوقفۃ علیہ لوجب حصولہا بہ وکثیرا ما نری عدم حصولہا بدون الدعا

او تصوره والکلام فی الاستعداد قد سبق فلا نعیده وثالثا ان حصول الشبع بالاکل بالتولید او علی سبیل ترتب الاسباب علی المسببات او علی طریق جری العادة متحقق فی الواقع لا شک فیه احد بخلاف الدعا فانه لم یجر العادة الالهیة مثلا بترتب الاجابة علیه فی کل زمان ومکان وکل حال لکل انسان وهذا هو مبدأ الاشکال فقیاس احدهما علی الآخر فاسد رابعا کون الدعا مفید المعرفة ذل العبودیة وعزة الربوبیة غیر مفید لهذا المقام اذ لا علاقة له بالدعا لقضاء الحوائج فی باب حصولها به مع حصول هذه المعرفة بنفس وجود الممکن وکونه مفتقرا الی الواجب وسائر احواله المفتقرة علیه کما قررناه مرارا فالتخصیص بالدعاء مما لا محصل له فافهم

تحاقه قرآنیة

واذا انتهی بنا الکلام الی هذا المقام فنصرف العنایة الی حل بعض الآیات المشکلة فی هذه المسألة ونختار منها ثلث آیات الاولی قوله تعالی واذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان آه والثانیة قوله عز وجل قال ربکم ادعونی استجب لکم آه والثالثة امن یجیب المضطر اذا دعاه ویکشف السوء اما الاولی فیشهد فی امثالها سوال مشهور مشکل وهو انا نری الداعی یبالغ فی الدعا والتضرع فلا یجاب واجابوا عنه اولا بان هذه الآیة وان کانت مطلقة الا انه قد وردت آیة اخری مقیدة وهو قوله بل ایاه تدعون فیکشف ما تدعون الیه ان شاء ولا شک ان المطلق

محمول علی المقید اقول ہذا الجواب ہو الحق عندنا وبانی الاجوبۃ مجروحۃ کما سیظہر
وثانیا بحدیث نبوی رواہ القفال بانہ دعوۃ المسلم لا ترد الا لاحدی ثلث مالم
یدع باثم او قطیعۃ رحم اما ان یعجل لہ فی الدنیا واما ان یدخرلہ فی الآخرۃ
واما ان یصرف عنہ من السوء بقدرما دعا ہذا الجواب ارتضاہ المفسر المتجر فی التفسیر
الکبیر وقال ہذا الخبر تمام البیان والکشف عن ہذا السؤال لانہ تعالی قال ادعونی
استجب لکم ولم یقل استجب لکم فی الحال فاذا استجاب لہ دلونی الآخرۃ کان الوعد
صادقا اقول لانسلم انہ تمام الکشف فی حل ہذہ الاشکال لورود بعض الانتظار
الذی اسبقناہ آنفا فتذکر ثم ان صریح فی رد الدعوۃ فی الدنیا ولا یفہم احد من الاطلاق
من قولہ استجب لکم انہ یستجاب دعاہ فی الدنیا بحوائج الدنیا فی الآخرۃ فیعود
الشبہۃ ویقوی الاتری ان الملک الدنیوی اذا وعد لاحد من الناس انہ اذا التمس
منہ حاجۃ فانہ یقضیہا فلا یفہم منہ الا انہ یقضیہا فی اقل مدۃ من الوعد ولکن لو
قضاہا بعد مائۃ سنۃ واول قولہ بہذہ المدۃ الطویلۃ لا یعد عند العقلاء موفی العہد
والوعد ہذا مع قصور قدرۃ ہذا الملک الدنیوی وابتلاءہ بالف الف نقص وعجز
فکیف نسلم ہذا التاویل فی ملک الملوک المخرج لہم من حیز العدم الی الوجود ولہ
القدرۃ الکاملۃ ولہ الملک والملکوت فعال لما یشاء انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول
لہ کن فیکون ولا سیما اذا امتدت مدۃ الی فناء الموعود والموعود لہ واما الادخار فی
الآخرۃ فقد اسلفناہ انہ لا ربط لہ بدعاہ بحوائج الدنیا فلا یسمی ہذا استجابۃ للدعاء لہا

من حیث ہو دعا لہا فہذا الجواب ینجر الی تضییع الحیثیات واما صرف السوء فلا
شک انہ نعمۃ عظیمۃ ولکن النعم انما تعظم قدرہا اذا حصلت المعرفۃ بخصوصہا وبکونہا
عوضا عن دعا مخصوص ونحن لا نعرف خصوص البلاء المصروف ثم کثیرا ما یدعو
لرد بلاء نازل او مرض ہائل ولکن لا یزول فیمسک بشق الاذخار وفیہ ما فیہ
ولکن یسلم الاجمالی بصرف البلاء مطلقا ولا سیما علی سبیل الظن اذ لا استیقان
باستجابۃ الدعاء للعباد فی کل زمان لا یکفی وہو واضح واما حل الحدیث فنقول انہ
صحیح المعنی فی موقعہ لانہ ینطبق بر والدعاء وعدم استجابتہ دفعا ما وعلی تقدیر عدم
الاستجابۃ لاضداد اسباب الاستجابۃ کما اشیر الیہ فیما مر فیعوض للمسلم کرامۃ لہ اما الاخیر
واما صرف السوء والمراد منہ بلا الآخرۃ لانہ اشد البلایا والمطلق اذا اطلق یراد منہ الفرد
الکامل وتحصیل العلم بخصوصہ فی ذلک العالم قطعا ہذا ما خطر ببالی فی ہذا الوقت واللہ
اعلم بکلام سفیرہ ورسولہ وثانیا اینکون الداعی عارفا بربہ ومن اہم عرفانہ ان یعتقد انہ
لا یفعل الا ما وافق قضاءہ وقدرہ وحکمتہ فاذن لا بد ان یقول فی دعاءہ افعل ہذا
الفعل ان کان موافقا لقضائک وقدرک وحکمتک **اقول** موافقۃ المصلحۃ ینجر
الی الاقرار بوجوب عائتہ الاصلح وقد انکرہ ہؤلاء الطائفۃ اشد الانکار ثم الامر المدعو لہ
ان کان موافقا للمصلحۃ وحکمتہ یجب خلقہ واعطاءہ کما تقرر سوار دعا او لم یدع وہذا
بالحقیقۃ راجع الی الجواب الاول اذا امعنت الفکرۃ فیہ لان المشیۃ والمصلحۃ والحکمۃ
الفاظ متقاربۃ المعنی فیہ عز وجل کما لا یخفی علی الحکیم ثم ان المتکلم المتصوف المحدث

العظیم جناب الغزالی قد منع من تقیید المشیۃ فی الدعاء فی کتاب احیاء العلوم
واستند فیہ بحدیث نبوی لا یقل احدکم اذا دعا اللھم اغفرلی ان شئت اللھم ارحمنی
ان شئت لیحصل الجزم بوجوب الاجابۃ فھما متناقضان لان تقیید المشیۃ یوجب
الشک المنافی للیقین فافھم وثالثا ان لفظ الدعاء قد یطلق علی التوحید والثناء
علی اللہ والتوبۃ عن الذنب والعبادۃ فلا یرد الاشکال اساسا **اقول** کل تلک
الاطلاقات انما تمسکوا بھا اذا اعیت عقولھم عن حل الاعضالات الواردۃ فی
الدعاء وھی غیر مانوسۃ لغۃ ولا سیاق الیھا الا لقرائن قویۃ صارفۃ عن المعنی المعروف
للدعاء وھی مفقودۃ ھھنا مع عدم الحاجۃ الی التشبث بما قررناہ وطباق الآیۃ
علیہ واضح بلا تکلف فتبصر وتذکر **اما الثانیۃ** فیرد علیھا السوال المذکور فی
الآیۃ الاولی کما تلوناہ ونقل المفسر المتجر فی التفسیر الکبیر عن الکعبی فی الجواب بان الدعاء
انما یصح علی شرط ومن دعا کذلک استجیب لہ وذلک الشرط ھو ان یکون المطلوب بالدعاء
مصلحۃ وحکمۃ ویرد علیہ ان ما ھو اصلح یفعلہ بلا دعاء فما الفائدۃ فی الدعاء واجاب عنہ
من وجھین الاول ان فیہ الفزع والانقطاع الی اللہ والثانی ان ھذا یرد علی
الکل لانہ ان علم انہ یفعلہ فلا بد وان یفعلہ فلا فائدۃ فی الدعاء وان علم انہ لا یفعلہ
فانہ البتۃ لا یفعلہ فلا فائدۃ فی الدعاء وکل ما یقولونہ ھھنا فھو جوابنا قال صاحب
التفسیر الکبیر عندی فیہ وجہ اٰخر وھو انہ قال ادعونی استجب لکم فکل من دعاہ
فی قلبہ فترۃ من الاعتماد علی مالہ وجاھہ واقاربہ اصدقائہ وجدہ واجتھادہ فھو فی

فی الحقیقۃ ما دعا الا باللسان اما بالقلب فانہ معول فی تحصیل ذلک المطلوب علی
غیر اللہ فہذا الانسان ما دعا ربہ فی وقت اما اذا دعا فی وقت لا یبقی فی القلب التفات
الی غیر اللہ فالظاہر انہ تحصل الاجابۃ اذا عرفت ہذا فہیہ بشارۃ کاملۃ وہی ان انقطاع
القلب بالکلیۃ عما سوی اللہ لا یحصل الا عند القرب من الموت فان الانسان قاطع
فی ذلک الوقت بانہ لا یبقی شیء سوے فضل اللہ فعلے القانون الذی ذکرناہ وجب
ان یکون الدعا فی ذلک الوقت مقبولا عند اللہ انتہے کلامہ اقول فی الکل نظر
من وجوہ اما اولا اما فی الجوابین للکبری اما فی الاول فلان الفزع والانقطاع الی اللہ
مقصود جلیل اذا قصد بالدعا او بغیرہ من العبادات ولکن لا علاقۃ لہ بوعد استجب
لکم اذ تعلق بالحاجات الدنیویہ کما مر مرارا واما الثانی فہو معارضہ ولیس بجواب
تحقیقی وقد سبق التفصیل فیہ وثانیا فالوجہ الذی افادہ المفسر المتبحر یقتضی ان لا
یتخلف کل دعا یقفت فیہ الے صرف وجہ اللہ عن محل الاستجابۃ ولیس کذلک فانا
نری ونجد انہ قد تخلف فی ہذہ الحالۃ ایضا وثالثا فلان فی قرب الموت ایضا رجا
لاستجابۃ دعاہ مثلا اذا دعا للشفا من مرضہ الوبیل وامتداد ایام الحیوۃ وحصول
شرف الحج وزیارات مشاہد الائمۃ علیہم السلام فانہ یرحل عن الدنیا محروما عن تلک
المقاصد وقلبہ متوجہ الے صرف وجہ وفضلہ ورابعا یلزم علیہ ان لا یستجاب دعاء
من عبد الا قرب الموت وہذا مع کونہ خلاف ظاہر القرآن فی آیات عدیدۃ خلاف
الواقع اذ ربما یستجاب کثیرۃ من الادعیۃ للحوائج المختلفۃ قبل قرب الموت ومع عدم

تلك الحالة فالوجه فيه ما قررناه ان هذه الآية ايضا قضية مهملة ملازمة للجزئية فانه لم
يقل ادعوني فكل دعائكم استجب لكم بل المراد انه ربما يستجيب واذا اجاب فاعبد
فلا مجيب لاهو لا غيره من الممكنات لانها مفتقرة في كل كمالاته الى الواجب الحق
مثل الداعي **واما الآية الثالثة** فقال العلامة النحرير في التفسير الكبير فان
قيل قد عم المضطرين بقوله امن يجيب المضطر اذا دعاه وكم من مضطر يدعو فلا يجاب
جوابه قد بينا في اصول الفقه ان المفرد المعرف لا يفيد العموم وانما يفيد الماهية فقط
والحكم المثبت للماهية يكفي في صدقه ثبوته في فرد واحد من افراد الماهية وايضا فانه تعالى
وعد بالاستجابة ولم يذكر انه يستجيب في الحال فاما قوله ويكشف السوء فهو كالتفسير للاستجابة
فانه لا يقدر احد على كشف ما دفع اليسير من فقر الى غنى ومرض الى صحة وضيق الى
سعة الا القادر الذي لا يعجز والقاهر الذي لا ينازع انتهى **اقول** الحق عندي
هو الجواب الاول وهو في معنى كونه قضية مهملة كما اسبقناه آنفا واما قوله ايضا فانه تعالى
وعده اه ففيه ان الدعاء في الدنيا اذا كان للحوائج الدنيوية المشروعة ويستجاب في
الآخرة فهذا بالحقيقة في معنى عدم الاستجابة لان تلك الحاجات اكثرها غير متحققة
هناك لتبدل العوالم واختلافها نوعا فلا معنى لاجابتها هناك مع كونه مستلزما لكونه
تعالى عاجزا عن افاضة النعم في العالمين ويخبر الى بخله وكلاهما محالان فيه
وقد سبق الكلام في الاستعداد مع كونه مخالفا لاصوله فافهم

استنفار غزالی

ثم ان من العجب العجاب ان عظیم المتصوفة والمتکلمة محمد بن محمد الغزالی قد اورد فی احیاء العلوم باب الدعاء دعیة عامیة ساذجة قشریة عاریة عن الاسرار الربوبیة والانوار الکشفیة والنکات الادبیة من رجال الصوفیة الکرام لو کانوا ذرة فی اشعة شموس اهل بیت الوحی والتنزیل والنور لکفی لهم فخرا الی یوم النشور کیف وقد قال العلامة الرازی فی کتاب الاربعین بعد ذکر الائمة من عترة النبوة والرسالة ان هؤلاء الاکابر یقر بفضلهم وعلو درجتهم کل مسلم ومما یدل علی علو شانهم ان افضل المشائخ واعلاهم درجة هو ابو یزید البسطامی قدس سره کان سقاءا فی دار جعفر الصادق علیه السلام واما معروف الکرخی فانه اسلم علی ید علی بن موسی الرضی وکان بواب داره وبقی علی هذه الحالة الی آخر عمره انتهی لفظه وکذا غیره فی غیره ولم یجر علی لسانه ذکر زبور آل محمد الصحیفة الکاملة مع غایة اشتهاره فی العالم ودعاء الصباح[1] ودعاء کمیل ودعاء عرفه

[1] ذکره فی کشف الظنون بلفظ هکذا الحرز المنسوب الی علی رض اوله یا من ولع لسان الصباح آه والشیخ علیه الرحمة احمد بن محمد المعروف بمنشاتجی زاده المتوفی سنة ۹۸۲ هجریة ست وثمانین وتسعمائة انتهی لفظه وقد شرح الفاضل سبزواری رحمه الله سرحا قد حوی علی کل معنی لطیف سر شریف جزل الله اجره وابقی بدوام الدهر ثمره ۲ منه افاد الشیخ الاجل العارف العلامة البهائی قدس سره فی الکشکول بعد ما نقل ترجمة ابی یزید البسطامی مانصه ان اجل التواریخ المعتبرة بالقبول قال کاتب الاحرف ان ملاقات ابی یزید البسطامی مابای عبد الله جعفر بن محمد الصادق علیه السلام وکونه سقاءا فی داره اورده جماعة من

و دعا ابی حمزة الثمالی فی سحر شهر رمضان وغیر ذلک من الادعیة التی قد ملأ
الخافقین صیتها واشتعل فی صوامع الملک والملکوت زیتها قد اندمجت الله علی
جلائل اسرار الربوبیة وحقائق فن ما بعد الطبیعة بما یبهر عقول البشر والنوت
علی سرائر جواهر العبودیة من الذکر والشکر والصبر والخوف والرجاء والفقر والتوکل
والانس والمحبة والشوق والعشق والمحو والفنا والبقا وغیر ذلک مما لا یحیط به
الحصر فلا یقاس بکلامهم کلام ولا یقدر بمقامهم مقام کیف والکلام اثر المتکلم کالعکس
للعاکس ثم یستدل علی مقدار الناطق بقدر المنطوق وقد اطبق الحکماء والفصحاء علی
ان کلامهم تحت کلام الخالق وفوق کلام المخلوق ثم لا یذهبن علیک انه نقل
عن الانبیاء والرسل ایضا ادعیة یشهد صریح الذوق بانها لیست منهم وکذا عن
امام التوحید وجوهر التفرید سید الاولیاء والاوصیاء وسیدة نساء العالمین فاطمة الزهراء

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) اصحاب التاریخ واوردها العلامة الفخر الرازی فی کثیر من کتبه الکلامیة واوردها السید
الجلیل رضی الدین علی بن طاؤس فی کتاب الطرائف واوردها العلامة الحلی قدس سره فی شرحه علی
التجرید وبعد شهادة هؤلاء بذلک لا عبرة بما فی بعض الکتب کشرح المواقف من ان بایزید لم یلق الامام علیه
السلام ولم یدرک زمانه بل کان متاخرا عنه بمدة مدیدة انتهی بقدر الحاجة اقول هذا هو الحق عندنا واما طعن
به علی العارف السامی البسطامی والواصل الکامل الکرخی حزب القشریة من علماء الامامیة کالملا طاهر القمی والشیخ
الحر العاملی وفاضلنا الخیرآبادی فی شهاب ثاقب فعندی کله مطرود وانما معظم اعتماد المتکلم الفاضل النحریر
فی کتابه هذا علی رسالة الملا طاهر وقد نقضناها وفضضناها علی اتم الوجوه وابلغ فی مقدمات کتابنا الحقائق
الجعفریة یسرنا الله لاتمامه بحیث القنا الحجر فی فیه وادهمنا تصورا وادهمه علیه فتلک بیوت بیوتهم وتکفیرانهم علی
اولیاء الرحمن علی عرد شهاخادیة فاتری لهم من باقیة من شار فلیرجع الیه والعجب ان قد تهم الحلبی قد مدح

صلوات اللہ علیہما دعائین وجیزین لاشبہ سائرا دعیتہما اصلا فاغماضہ عن تلک
الشموس الزاہرہ والبدور الضاحیۃ السافرۃ والادعیۃ الضوار الباہرۃ بسل
عظیم فی معین عرفانہ وغشاء کبیر فی بصیرۃ تصوفہ وکشفہ واحسانہ ولعل العلامۃ الرازی
لما استشم من رائح ہذہ النکتۃ فجعل خاتمۃ کتاب الاربعین دعاء من کلامہم حیث
قال ونختم ہذا الکتاب بالدعاء الماثور عن اکابر اہل البیت علیہم السلام یا من اظہر
الجمیل وستر القبیح یا من لم یواخذ بالجریرۃ ولم یہتک الستر یا عظیم العفو یا حسن التجاوز
یا باسط الیدین بالرحمۃ یا واسع المغفرۃ یا منفرج الکربۃ یا مقیل العثرات یا کریم الصفح
یا عظیم المن یا مبتدیا بالنعم قبل استحقاقہا یا ربنا یا سیداہ یا غایۃ رغبتاہ یا اللہ یا اللہ
یا اللہ اسئلک ان تصلی علی محمد وآل محمد وان لا تشوہ خلقی بالنار وان یعطینی خیر الدنیا
والآخرۃ وان تفعل بی ما انت اہلہ ولا تفعل بی ما انا اہلہ انتہی ونحن نختم ایضا ہذہ المقالہ
بدعا علوی نورے سلام اللہ علیہ اللہم انک آنس الآنسین لاولیائک واحضرہم
بالکفایۃ للمتوکلین علیک تشاہدہم فی سرائرہم وتطلع علیہم فی ضمائرہم وتعلم مبلغ
بصائرہم فاسرارہم لک مکشوفۃ وقلوبہم الیک ملہوفۃ ان اوحشتہم الغربۃ انسہم ذکرک
وان صبت علیہم المصائب لجاؤا الی الاستجارۃ بک علما بان ازمۃ الامور بیدک

(بقیہ حاشیہ صفحہ ماقبل) الثانی منہما وہو جناب الکرخی فی المجلد الثانی عشر من بحارہ وآمن بروایۃ اسلامہ کما
فی الاربعین وما رضی تقدح فیہ اصلا وہذا الکتاب لما لم یکن موضوعا مثل ہذہ التحقیقات فالاکتفاء بالایماء ہہنا
اولی واللہ الہادی الی الصواب منہ

ومصادرہا عن قضائک اللھم ان فہمت عن مسئلتی او عمیت عن طلبتی فدلنی
علی مصالحی وخذ بقلبی الی مراشدی فلیس ذلک بنکر من ہدایاتک ولا ببدع من
کفایاتک اللھم احملنی علی عفوک ولا تحملنی علی عدلک وصلی اللہ علی محمد وآلہ الطیبین الطاہرین

الباب الثانی

لما انسرح القلم الی ہذا المقام سنح لنا ان ناتی بتحقیقاتنا البدیعۃ بحول اللہ
وقوتہ فی مسألۃ الاستخارۃ فانہا من اقسام الدعائل من کثر ہا تداولا بین عشائر
الامامیہ حتی ان کثیرا منہم اتخذوہا شعارا ودثارا لیلا ونہارا بل کانہم صدوہا من
اہم الواجبات لہم ان صارت من شعائر التشیع وعلائمہ وخواصہ اشارۃ الی ما ہو الحق عند آلہ
کالمرادف للتشیع کانہ من ینکرہا لیس شیعیا واعتقدوا انہا کالوحی فکل منہم یوحی الیہ
وینزل الامر الالہی من دون الواسطۃ علیہ وسرت ہذہ العقیدہ فی علمائہم وجہالہم
جمیعا حتی رائت بعض اجلۃ الادباء والفقہاء منہم رحمہ اللہ انہ بنی کل حرکۃ وسکون فی
لیلہ ونہارہ وساعاتہ وآنائہ علی الاستخارۃ حتی انہ کان لا یدخل علی اہلہ وعیالہ من
مجلسہ فینا بدونہا ورائت بعض الادباء والمتکلمین منہم فی زماننا ان الناس قد تسلطوا
علی معظم اوقاتہ وشغلوہا بالاستخارۃ حتی ظننت انہ یخدمہم ویدارسہم ویعمل علی التماسہم
مائۃ استخارۃ تقریبا فی کل یوم فصار ہذا الافراط سببا لاستہزاء مخالفیہم واطالۃ

لسان التشنیع والتحمیق علیهم وهذا تفریط من هؤلاء القوم فعن لنا ان نتکلم فیها بفصل الخطاب ونکشف الحق المستور عن الحجاب بفتوح تحقیقات لامعات فیها لعلات تاح بها اولوا الالباب وتستریح الیها خواطر الاحباب ویجلوبها بصائر الاصحاب ان شاء الله العزیز الحکیم الوهاب وسمیتها **بالاستنارة فی الاستخارة** وبشرق الحق فیها من مطالع طوالع ومشارق لوامع **المطلع الاول** فی تحقیق الخیر والسعادة

ابتدأنا بالرکن الاول للاستخارة وهو مبدأ اشتقاقها لانه اعظم الارکان التباسا واساسها فاعلم ان العلم الاول ارسطاطالیس شکر الله مساعیه قد بلغ النهایة فی تحقیقها فرأینا الاستفتاح والاستکفاء بکلامه اولی واقرب الی التیمن والتبرک حیث قال الخیر هو المقصود من الکل وهی الغایة الاخیرة وقد یسمی الشیء النافع فی هذه الغایة خیرا فاما السعادة فهی الخیر بالاضافة الی صاحبها وهی کمال له فالسعادة اذا خیر ما وقد تکون سعادة الانسان غیر سعادة الفرس وسعادة کل شیء فی تمامه وکماله الذی یخصه فاما الخیر الذی یقصده الکل بالشوق فهو طبیعة تقصد ولها ذات وهو الخیر العام للناس

حاشیة صفحه قبل ۱۲ انما اطلق الافراط علیه لانهم قد ظنوا بهم انهم قد عطلوا القوة العقلیة التی عرفت صدق المتألهین فی المفاتیح بان بالعقل قوة النفس التی تحصل به للانسان الیقین بالمقدمات الکلیة الصادقة الضروریة لا عن قیاس وفکرة بل بالطبع والفطرة واوشک ان یعد العقل بلادة وبلاهة وسفاهة فافهم ۱۲۔ سید احمد حسین

۵ وذلک لا نجراره الی استفتاء العبد الذلیل الفقیر المحجوب المهوی فانه یهب الهبولانی عن ان لم النور الفعلانی وهو المنور وکالمقوم له وهل هذا الا کاستفتاء الارض المجدبة عن اصابة الماء او الماء عن افاضة السماء او الظلة عن النور او الظل عن الحرور وهو غایة الضلال ونهایة الغرور فتدبر ۱۲ سید احمد حسین

من حيث هم ناس فهم باجمعهم مشتركة فيها فاما السعادات فهي خير ما لواحد واحد من الناس
فهي اذا بالاضافة ليس لها ذات معينة وهي تختلف بالاضافة الى قاصديها فلذلك
يكون الخير المطلق غير مختلف فيه وقد يظن بالسعادة انها تكون لغير الناطقة فان كان ذلك
فانما هي استعدادات فيها بقبول تمامها وكمالاتها من غير قصد ولا روية ولا ارادة
وتلك الاستعدادات هي الشوق او ما يجري مجرى الشوق من الناطقين بالارادة
فاما يتاتى للحيوانات في ماكلها ومشاربها وراحاتها فينبغي ان نسمي نجتا واتفاقا ولا
يوهل لاسم السعادة كما نسمي نحن الانسان ليفوا انما استحق الحد الذي ذكرنا للخير المطلق
لان العقل المطلق نسمي والحركة الى الى نهاية وهذا اول في العقل ومثال ذلك ان
الصناعات كلها والتدابير الاختيارية كلها يقصد بها خيرا ما دام لم يقصد بها خير ما فهو
عبث والعقل يخطره ويمنع منه وبالواجب سمى الخير المطلق وهو المقصود اليه من كل الناس
ولكن بقي ان نعلم ما هو وما الغاية الاخيرة منه التي هي غاية الخيرات التي يرتقي الخيرات
كلها اليها حتى نجعله غرضنا ونتوجه اليه ولا نلتفت الى غيره ولا نتشتت افكارنا في
الخيرات الكثيرة التي تودي الينا ما تعدية بعيدة واما تعدية قريبة ولا نغلط ايضا فنحسب
بخير فضلة خير ثم نفني اعمارنا في طلبه ونتعب به الخيرات منها ما هي شريفة
ومنها ما هي ممدوحة ومنها ما هي بالقوة كذلك وما هي نافعة فيها في الشريفة منها
هي التي شرفها من ذاتها ونجعل من بين اقسامها شريفا وهي الحكمة والعقل والممدوحة
منها مثل الفضائل والافعال الجميلة الارادية والتي بالقوة مثل التهيأ والاستعداد

لنیل الاشیاء التی تعدمت والنافعة هی جمیع الاشیاء تطلب لذاتها بل لیتوصل
بها الی الخیرات وعلی جهة اخری الخیرات منها ما هی غایات ومنها ما لیست بغایات
والغایات منها تامة ومنها ما هی غیر تامة فالتی هی تامة
کالسعادت وذلک انا اذا وصلنا الیها لم نحتج ان نستزید الیها شیئا آخر والتی
هی غیر تامة کالصحة والیسار من قبل انا اذا وصلنا الیها احتجنا ان نستزید نفقتی
اشیاء آخر وامالتی لیست بغایة البتة کالعلاج والتعلم والریاضة وعلی جهة اخری
الخیرات منها ما هو فی النفس ومنها ما هو فی البدن ومنها ما هو خارج عنهما وعلی جهة اخری
الخیرات منها ما هو مؤثر لاجل ذاته ومنها ما هو موثر لاجل غیره ومنها ما هو موثر للامرین
جمیعا ومنها ما هو خارج عنهما وعلی جهة اخری الخیرات منها ما هو خیر علی الاطلاق و
منها ما هو خیر عند الضرورة والاتفاقات التی تتفق لبعض الناس فی وقت دون
وقت وایضا منها ما هو خیر لجمیع الناس ومن جمیع الوجوه وفی جمیع الاوقات ومنها
ما لیس بخیر لجمیع الناس ولا من جمیع الوجوه وعلی جهة اخری الخیرات منها ما هو فی الجوهر
ومنها ما هو فی سائر المقولات فمنها کالتقوی والملکات ومنها کالاحوال ومنها
کالافعال ومنها کالغایات ومنها کالموادّ ووجود الخیرات فی المقولات کلها یکون
علی هذا المثال اما فی الجواهر عنی ما لیس بعرض فالله تبارک وتعالی وهو الخیر
الاول فان جمیع الاشیاء تتحرک نحوه بالشوق الیه ولان مآل الخیرات الآلهیة
من البقاء والسرمدیة والتمام منه واما فی الکمیة فالعدد المعتدل والمقدار المعتدل واما

وهو ما هو فی الکمیة ومنها ما هو فی الکیفیة

فی الکیفیۃ فکالذات و امانی الاضافۃ فکالصدقات و الریاضیات و امانی الاین و الملک
فکالمکان المعتدل و الزمان الاتیق الہبیج و امانی الوضع فکالقعود و الاضطجاع و الانکباء
الموافق و امانی المسلک فکالاموال و النافع و امانی الانفعال فکالسماع الطیب و سائر
المحسوسات الموثرۃ و امانی الفعل فمثل نفاذ الامر و رواج الفعل و علی جہۃ اخری
الخیرات منہا معقولات و منہا محسوسات و اما السعادۃ فہی خیر ما و ہی تمام الخیرات
و غایاتہا و التمام ہو الذی اذا بلغنا الیہ لم نحتج معہ الی شیء آخر فلذلک نقول
ان السعادۃ ہی افضل الخیرات و لکنا نحتاج فی ہذا التمام الذی ہو الغائۃ القصوی
الی سعادات اخری و ہی التی فی البدن و التی خارج البدن ثم قال لعسر علی
الانسان ان یفعل الافعال الشریفۃ بلا مادۃ مثل السماع الیدکثرۃ الاصدقاء و جودۃ التجنب
و لہذا احتاجت الحکمۃ الی صناعۃ الملک فی نشرہا و لہذا قلنا ان کان شیء عطیۃ
من اللہ تعالی و موہبۃ للناس فہو السعادۃ لانہا عطیۃ منہ عز اسمہ و موہبۃ فی اشرف
منازل الخیرات و فی اعلی مراتبہا و ہی خاصۃ بالانسان التام و لذلک لا یشارکہ
فیہا من لیس بتام کالصبیان و من یجری مجراہم و اما اقسام السعادۃ فہی خمسۃ
اقسام احدہا فی صحۃ البدن و لطف الحواس بکون ذلک من اعتدال المزاج اعنی
ان یکون جید السمع و البصر و الشم و الذوق و اللمس و الثانی فی الثروۃ و الاعوان و
اشباہہا حتی یتسع لان یضع المال فی موضعہ و یعمل بسائر الخیرات و یواسی منہ
اہل الخیرات خاصۃ و المستحقین عامۃ و یعمل بکل ما یزید فی فضلہ و فضائلہ و یستحق الثناء

والمدح عليه والثالث ان يحسن احدوثته فى الناس وينشر ذكره بين اهل الفضل فيكون محمودا عندهم يكثرون الثناء عليه لما يتصرف فيه من الاحسان والمعروف والرابع ان يكون منحاز فى الامور وذلك ليستتم كل ما روى فيه وعزم عليه حتى يصير ما يأتيه من ذلك عن يقين والخامس ان يكون جيد الرأى صحيح الفكر سليم الاعتقادات فى دينه بريئا من الخطأ والزلل جيد المشورة فى الآراء فمن جمعت له هذه الاقسام كلها فهو السعيد الكامل ومن حصل له بعضها كان حظه من السعادة بحسب ذلك انتهى بقدر الحاجة۔

ولقد احسن التصرف فيه فى احياء العلوم واستنبط منه تقسيمات حسنة فقال القسم الاول ان الامور بالاضافة الينا تنقسم الى ما هو نافع فى الدنيا والآخرة جميعا كالعلم وحسن الخلق والى ما هو ضار فيهما جميعا كالجهل وسوء الخلق والى ما ينتفع فى الحال ويضر فى المآل كالتلذذ باتباع الشهوات والى ما يضر فى الحال ويؤلم ولكن ينفع فى المآل كقمع الشهوات ومخالفة النفس فالنافع فى الحال والمآل هو النعمة تحقيقا كالعلم وحسن الخلق والضار فيهما هو البلاء تحقيقا وهو ضدهما والنافع فى الحال المضر فى المآل بالمحض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة

سے قال بعلم ثانى فارابى ہ القوى والملكات والافعال الارادية التى اذا حصلت فى الانسان كانت عن حصول الغرض المقصود بوجود الانسان فى العالم هى الشرور الانسانية والتى اذا حصلت فى الانسان كان نشأ حصول الغرض المقصود بوجود الانسان فى العالم هى الخيرات الانسانية فهذا احد الخير والشر الانسانى وهذا رسطوطاليس ايا هما فى كتاب الخطابة فقال الخير هو الذى يؤثر لاجل ذاته وانه هو الذى يؤثر غيره لاجله وانه الذى يشوقه الكل من ذوى التفهم والحس والشر حده عكس ذلك انتهى لفظه فى رسالته له احمد

قسمہ اخری الخیرات باعتبار آخر تنقسم الے ما ہو موثر لذاتہ لا لغیرہ والے مؤثر
لذاتہ ولغیرہ فالاول ما یؤثر لذاتہ لا لغیرہ کلذۃ النظر الے وجہ اللہ وسعادۃ لقاءہ
وبالجملہ سعادۃ الاخرے اللتی لا انقضا لہا فانہا لا تطلب لیتوصل بہا الے غائۃ
اخری مقصودۃ ورائہا بل تطلب لذاتہا والثانی ما یقصد لغیرہ ولا غرض اصلا
فی ذاتہ کالدراہم والدنانیر فان الحاجۃ لو کانت لا تنقضی بہا لکانت ہی والحصا
بمثابۃ واحدۃ والثالث ما یقصد لذاتہ ولغیرہ کالصحۃ والسلامۃ فانہا تقصد لیقدر
بسببہا علی الذکر والفکر الموصلین الے لقاء اللہ اولیتوصل بہا الے استیفاء لذات
الدنیا وتقصد ایضا لذاتہا فان الانسان وان استغنی عن الشی الذی تراد سلامۃ
الرجل لاجلہ فیرید ایضا سلامۃ الرجل من حیث انہا سلامۃ فاذا المؤثر لذاتہ فقط ہو الخیر
والنعمۃ تحقیقا وما یؤثر لذاتہ ولغیرہ ایضا فہو نعمۃ ولکن دون الاول فاما ما لا یؤثر الا لغیرہ
کالنقدین فلا یوصفان فی انفسہما من حیث انہما جوہران بانہما نعمۃ بل من حیث
ہما وسیلتان فیکونان نعمۃ فی حق من یقصد امرا لیس بمکنہ ان یتوصل الا بہما

قسمۃ اخرے ثم الخیرات باعتبار آخر تنقسم الے نافع ولذیذ وجمیل فاللذیذ
ہو الذی تدرک راحۃ فی الحال والنافع ہو الذی یفید فی المال والجمیل ہو الذی
یستحسن فی سائر الاحوال والشر ورایضا تنقسم الے ضار وقبیح ومولم وکل واحد من
القسمین ضربان مطلق ومقید فالمطلق ہو الذی اجتمع فیہ الاوصاف الثلثۃ اما فی
الخیر فکالعلم والحکمۃ فانہما نافعۃ وجمیلۃ ولذیذۃ عند اہل العلم والحکمۃ واما فی الشر

لكنه يجهل كونه ضارا وقبيحا ومولما وانما يحسن الجاهل بالم جهله اذا عرف انه جاهل وذلك بان يرى غيره عالما ويرى نفسه جاهلا فيدرك الم النقص والضرب الثاني المفيد هو الذي يجمع بعض هذه الاوصاف دون بعض قرب نافع مولم كقطع الاصبع المتآكلة والسلعة الخارجة من البدن وقرب نافع قبيح كالحق فانه بالاضافة الى بعض الاحوال نافع فقد قيل استراح من لا عقل له فانه لا يهتم بالعاقبة فيستريح في الحال الى ان يحين وقت هلاكه وقرب نافع من وجه ضار من وجه كالقاء المال في البحر عند خوف الغرق فانه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها والنافع قسمان ضروري كالايمان وحسن الخلق في الايصال الى سعادة الآخرة وأعني بهما العلم والعمل اذ لا يقوم مقامهما البتة غيرهما والى ما لا يكون ضروريا كالتسخين مثلا في تسكين الصفراء فانه قد يمكن تسكينها ايضا بما يقوم مقامه لانتهاء مرامه ملخصا وانما عنينا بهذا التفصيل مع افضائه الى التطويل ليكون المستخير على بصيرة من استخارته فانها لا تخلوا عن احد تلك الاقسام والا فيكون كالخائض في الدهاس[1] والخابط في الدياس[2] كما سيظهر اذا اخذنا في حكاية بعض المستخيرين والمتوسوسين والمتهالكين في الاستخارة[3]

المطلع الثاني في اطلاقات العقل ركن (۲)

لان المستخير يجب ان يكون عاقلا والا فاستخارة المجانين والسفهاء والبلهاء ليس بشيء

---

[1] الدهاس المكان السهل ليس برمل ولا تراب كالدهاس كسحاب ۱۲ قاموس

[2] ومن الظلام بدمش وسوداهشتد وليل دامس ادموس مظلم ۱۲ قاموس

[3] فان استخارة جهلاء الثلثة هو تفويضهم الى العقلاء والحكماء ولو جبرا وسياسة وتحكما وقسرا وقهرا لا غير ۱۲ منه

فاعلم ان للعقل اطلاقات کثیرة نذکر ههنا ما یتعلق بموضوع المسألة تفصیلا وغیره اشارة واجمالا (۱) بالشیء الذی به یقول الجمهور فی الانسان انه عاقل وهو العلم بمصالح الامور ومضارها وحسن افعالها وقبحها (۲) الغریزة التی یتبعها العلم بالضروریات عند سلامة الآلات وجعله المتکلمون مناط التکلیفات الشرعیة وهو کغیره من تعاریفهم یرجع الی العقل بالملکة الذی شرحه الحکماء فی زبرهم وقدمر نبذ منه والتعریف الاول الیه عبارة عنه کما لایخفی (۳) الذی یقال له فی الجمهور انه عاقل وفسره الحکیم الربانی المعلم الثانی ابو نصر الفارابی قدس سره فی رسالة العقل الذی یقول به الجمهور فی الانسان انه عاقل فان مرجع ما یعنون به هو الی التعقل وذلک انهم ربما قالوا فی مثل معاویة انه کان عاقلا وربما امتنعوا ان یسموه عاقلا ویقولون ان الفاعل محتاج الی دین والدین عندهم هو الذی یظنون انه الفضیلة وهؤلاء انما یعنون بالعاقل من کان فاضلا جید الرویة فی استنباط ما ینبغی ان یوثر من خیر او یجتنب من شر ویمتنعون ان یوقعوا هذا الاسم علی من کان جید الرویة فی استنباط ما هو شر بل یسمونه ماکرا او داهیا واشباه هذه الاسماء وجودة الرویة فی استنباط ما هو فی الحقیقة خیر لیفعل وفی استنباط ما هو شر لیجتنب هو تعقل فهؤلاء انما یعنون بالعقل المعنی الکلی ارسطاطالیس بالتعقل واما من سمی معاویة عاقلا فانه اراد به جودة الرویة فی استنباط ما ینبغی ان یوثر او یجتنب علی الاطلاق وهؤلاء متی وقفوا فی امر معاویة وامثاله بان

(۱) این عبارت از نسخه مطبوعه لیدن (جرمن) نقل کرده شد نسخه قلمیه این رساله نیز حاضر کتابخانه فقیر است